

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین الذی یسبح لہ کل شئ من اہل السموات والارضین فسبحان الذی بیدہ ملکوت کل شئ والیہ ترجعون ۔ والصلوٰۃ والسلام علیٰ رسولہ وعبدہ خاتم النبیین وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین

تفہیمات الٰہیہ

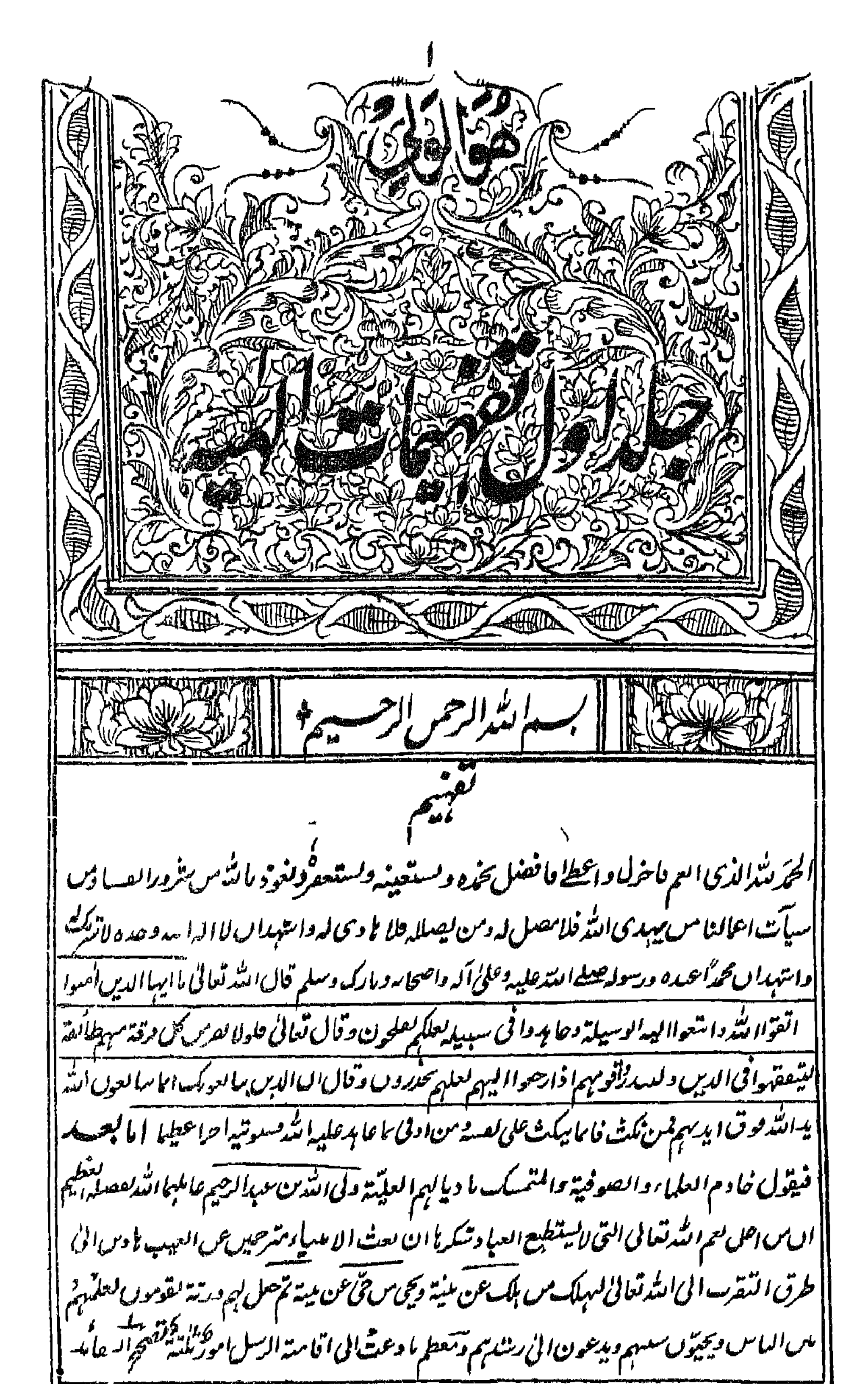
من تصنیف عارف باللہ حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

مختصر تمہید مرتبہ مورد الرحمۃ الالٰہیہ مولوی محمد اسحاق بن حافظ حکیم الٰہ دیہ صاحب نگینوی رحمہما اللہ علیہما رحمۃ

(۱) اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت جمیع ارشادات (نطقیات) اور نوامیس (شرائع) کیلئے مقدم اور لازمی ہے (تشریح) ارشاد اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم ترجمہ اللہ اور رسول اور اپنے اولی الامر کی اطاعت کرو اس کے لئے شاہد ہے (۲) یہ شاہنشاہی فرمان (یعنی قرآن مجید اور کلمات حقہ وحکمت سلیم المعطرہ) رسول (اور مومنین) کے لئے ہدایت اور مہربانی ہے اور اس کے کھولنے کیلئے کہ جس میں لوگ جھگڑ رہے ہیں نازل فرمایا گیا ہے ۔ (۳) اختلاف کو کھول دینے کا منصب اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے (کیونکہ آپ پر کتاب نازل فرمائی گئی ہے البتہ راہ دکھلانا اور رحمت فرمانا فقط اللہ تعالیٰ ہی کے اختیار میں ہے) دلیل قال تعالیٰ وما انزلنا علیک الکتاب الا لتبین لہم الذی اختلفوا فیہ وہدی ورحمۃ لقوم یومنون

سید عبد الغنی صاحب ولی اللہی مہتمم کتبخانہ سلطان التجارت ومالک مطبع احمدی دریبہ کلاں دہلی کے ایماء سے مطبع مقبول پریس دہلی میں چھپکر شائع ہوئی

قیمت مجلد ۱۲ تعداد ۵۰ بار دوم



بسم الله الرحمن الرحيم

تفهيم

الحمد لله الذي انعم فاجزل واعطى فافضل نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلله فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله واصحابه وبارك وسلم قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون وقال تعالى فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون وقال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن اوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيما **اما بعد**

فيقول خادم العلماء والصوفية والمتمسك باذيالهم العلية ولي الله بن عبد الرحيم عاملهما الله بفضله العظيم ان من اجل نعم الله تعالى التي لا يستطيع العباد شكرها ان بعث الانبياء مترجمين عن الغيب هادين الى طرق التقرب الى الله تعالى ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ثم جعل لهم ورثة يقومون بتعليمهم من الناس ويحيون سننهم ويدعون الى رشدهم ومعظم ما بعثت الى اقامته الرسل امور ثلثة تهذيب [illegible]

اور جیسے اُتاری یہ کتاب اسیواسطے کہ کھول سنا دے اُنکو جسمیں جھگڑ رہے ہیں اور سوجھا دیکو اور مہر کو اُن لوگو پر
جو مانتے ہیں انتہیٰ ترجمہ شاہ عبد القادر صاحب۔

رحمت ربانیہ اور ہدایت الٰہیہ کی ظاہر مثال اور باہر مشاہدہ محلہ و گزشتہ ہدایات کے اس تحقیق کے ضمن میں بیان
ہو سکتا ہے کہ (۱) بعض نے تحقیقات عقلیہ (جو کہ اُن لوگوں نے اپنے گرد و پیش سے کیف ما اتفق جمع کر لی تھیں)
کے ساتھ علوم اسلامیہ کو خود اُن ہی کے اسلوب پر ملا دیا۔ (۲) اور بعض نے اُن علوم شرعیہ کو کہ افادہ علوم و
اعمال کے لئے جاری ہوئے تھے بعض اصطلاحات اور واردات ناقصہ قلبیہ پر حمل فرمایا تو اب کوئی شخص باقتضائے
ہدایت الٰہیہ و رحمت ربانیہ اس ناقص طرز کو محو کر دے لیکن اس کی صورت یہ ہے کہ نقصان مذکور کی روح اور
تازگی تو باطل ہو جائے مگر سوائے اُن لوگوں کے کہ اپنی عمر اس ناقص طرز میں گزار کر ایک الفت حاصل کر چکے ہیں
کوئی اور اس طرز کو دیکھے تو کوئی خوبی بالکل نہ محسوس کرے اور ناقص وجدان اور بعض اہل وجدان کی بھی
اختلاط کی بنا پر جو اختلافات معلوم ہوتے ہیں ان کی تقریر کر کے بعد ما نقصان سے صاف کر دے اور
بہ [illegible] اللہ [illegible] اختلاط کی وجہ سے ایک نقصان پیدا ہو گیا ہے اس سے مبرا کر دے (۱) یہ شخص وقت کی
تقریر قیاسات ناقصہ سے علیحدہ رہ کر سنت سنیہ پر کرے (۲) صحابہ و تابعین کی راہ کو مد نظر رکھ کر علم کلام میں تکلم کرے
(۳) وہ احکام کہ قرآن مجید اور سنت سے ثابت ہیں اُن کے اسرار اور قرآن مجید میں بضمن تذکیر بایام اللہ قصص
انبیاء جو کہ بیان فرمائے ہیں اُن کی حقیقت کی تعبیر و تاویل بلیغ کرے (۴) طریقت کو حسب مزاج اہل زمان منضبط کرے
امور مذکورہ کے احد کے کا طریق ہیں اس ال کے جواب بھی خود مصنف کتاب ہدایۃ الٰہیہ نے یہ جو بیان فرمایا ہے۔

ولا تمس اسرارہ الا لمن تمکن فی العلوم الشرعیۃ باسرھا و
استبد فی الفنون الالٰہیۃ عن آخرہا ولا یصفو مشربہ الا لمن
شرح اللہ صدرہ بعلم لدنی و ملأ قلبہ بسر وہبی و کان مع ذلک
وقاد الطبیعۃ سیال القریحۃ حاذقا فی التقریر والتحریر بارعا
فی التوحید والتحریر قد عرف کیف یوصل الاصول ویبنی علیہا
الفروع وکیف یمہد القواعد ویاتی لہا بالشواہد المعقول
والمسموع انتہی تمہید حجۃ اللہ البالغہ صفحہ ۱ مطبوعہ مصر۔

علم اسرار الدین کی نکات اُس ہی پر ظاہر ہو سکتے ہیں جو کہ تمام
علوم شرعیہ میں متمکن اور علوم الٰہیہ میں منفرد ہو اور اسکا
مشرب اُس ہی کے لئے صاف ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا سینہ علم
لدنی (کے دینے) سے کھول دیا ہو اور اسکا قلب سر وہبی سے بھر دیا ہو
اور وہ مخلص و موحد ہوکر سرکردہ، مشق طبع اور لطیف الفطرت
ہو تقریر و تحریر میں مشاق توحید و ترغیب میں ماہر ہو اور جانتا ہو
کہ اصول کی بنا کس طرح ڈالے اور اُس پر فروع کس طرح بنا کرے اور قواعد کی
تمہید کس طرح کرے اور اُسکے شواہد عقلیہ و نقلیہ پیدا لائے۔

(ف۱) علم لدنی اور سر وہبی کی تہا... میں ارشاد ہوتا ہے فوجدا عبدا من عبادنا آتیناہ رحمۃ من عندنا وعلمناہ من لدنا علما الی آخرہا
ترجمہ پھر پایا ایک بندہ ہمارے بندوں میں کا جسکو دی تھی ہم نے اپنی مہر اپنے پاس سے اور سکھایا تھا اپنے پاس سے ایک علم۔ ترجمہ شاہ
عبد القادر صاحب ... ولقد آتینا لقمان الحکمۃ ان اشکر ... الی آخر الآیات اور ہم نے دی لقمان کو عقلمندی کہ ...

والجيلانية والجشتية وعمل بها مدة طويلة وصحب بعدها هذا الفقير عفى الله عنه والحقه بسلفه وحصّل السكينة الباطنة والياد داشت على ما ينبغي ثم انه شرح الله صدري ان اختاره داعيا الى اشتغال الطرق الثلث وارتضه مركبا يفيض صحبة الموفقين من عباد الله والهمني انه حقيق بان يوجد عنه الاشغال والاوراد التي سمعها مني ومن سيدتي المذكورين وعمل بها وراى آثارها الى من توسم فيه الخير من الناس كما اجازني السيد الوالد قدس سره بسنده المتصل بالنبي صلى الله عليه وسلم صحبة وتلقيا بل الاحسان بل اجازة ايضاً ان شاء الله تعالى فيده كيدي وامره كامري واوصيه في خاصة نفسه بتقوى الله ومجانبة الهوى وترك صحبة الملوك والامراء والقيام بالاذكار وكظم الغضب الا في الله ولزوم جادة السنة في المكره والمنشط وترك السوال من الناس وان يعتقد في المحدثين والفقهاء خيراً وان يجلس بنفسه عن التشطط وكل ما يكرهه الشرع ما استطاع واوصيه بمن معه ان يامرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحضهم على طاعة الله ويجهد في اصلاح امرهم والشفقة عليهم ويامر كل من بايعه بالاذكار المسنونة ويحض المستعدين منهم على الاشغال القلبية والمراقبة واوصيه في حق نفسي ان يدعو الله لي ويناصحني وليفعل مشائخي مثل ذلك فان وفى بالشرط فذلك ظني به وان نكث فسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون وهذا الفقير عفى الله عنه والحقه بسلفه الصالحين اخذ هذه الطرق الثلث عن والده الشيخ عبد الرحيم وصحبه مدة طويلة وراى منه الكرامات وسمع كثيرا مما يروي عن مشائخه واخذ هو رضي الله عنه عن مشائخ اجلة منهم السيد عبد الله عن الشيخ آدم البنوري عن الشيخ احمد السرهندي ومنهم خواجه خورد عن خواجه حسام الدين والشيخ الهداد عن خواجه محمد باقي ومنهم الخليفة ابو القاسم عن ملا ولي محمد عن الامير ابو العلى ومنهم الشيخ عطاء الله الاكبر آبادي عن ابيه عن جده عن الشيخ عبد العزيز وهو قد اخذ الطريقة الجشتية عن قاضي خان يوسف الناصحي عن الشيخ حسن والطريقة الجيلانية عن السيد ابراهيم الايرجي وهذا القدر يكفي ان شاء الله تعالى لمعرفة اتصال السند في هذه الطرق الثلث عند من له معرفة بسلسلة القوم واسأل الله عز وجل ان يثبتني بها على الطريقة المرضية ويختم لي ذلك بالحسنى والحمد لله رب العالمين اولا وآخرا وصلى الله على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين

تفہیم

اعلم ان العارف اذا تجلت له حقيقة الحقائق سلبت باسمائها ونعوتها الحروفية بحيث يكون معلومة العلمين الحصولي والحضوري كليهما فعند هذا الانكشاف يامن من ان يجد عن تلك الجمعية قبلة للتوجه

و يلتفي حصول صحبة السلاطين وزوال الدنيا عن محمد للناس في اقتصاد الامر ليصلح الاحوال

في المبدء والمعاد والمجازاة وغيرها وقد تكفل بهذا الفن أهل الأصول من علماء الأمة شكر الله تعالى مساعيهم
وتصحيح العمل في الطاعات المقربة والارتفاقات الضرورية على وفق السنة وقد تكفل بهذا الفن فقهاء الأمة
هدى الله بهم كثيرين وأقام بهم فرقة عوجاء وتصحيح الإخلاص والإحسان الدين بهما أصل الدين الحنيفي الذي
ارتضاه الله لعباده قال تبارك وتعالى وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلوة
ويؤتوا الزكوة وذلك دين القيمة وقال إن المتقين في جنات وعيون آخذين ما آتاهم ربهم إنهم كانوا قبل
ذلك محسنين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالأسحار هم يستغفرون وفي أموالهم حق للسائل والمحروم
وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال
بالنيات وقال في جواب جبرئيل الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك والذي
نفسي بيده هذا الثالث أدق المقاصد الشرعية مأخذا وأعمقها محتدا وهو بالنسبة إلى سائر الشرائع بمنزلة الروح
من الجسد وبمنزلة المعنى من اللفظ وقد تكفل به الصوفية رضوان الله عليهم فاهتدوا وهدوا واستقوا وسقوا
وفازوا بالسعادة القصوى وحازوا السهم الأعلى فلله درهم ما أعم نفعهم وأتم نورهم ولما كان رضاء الحق عن
علماء الأمة أن يسعوا في نقل النور المأخوذ من الأنبياء صلوات الله عليهم وإشاعته وحمل الناس على الاهتداء
به كما قال فلولا نفر من كل فرقة الآية وقال ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون توارثوا
منصب الخلفاء وبعث الدعاة عصرا بعد عصر وطبقة بعد طبقة لتكون كلمة الله هي العليا وليتحقق على أيديهم ما
وعد الله في محكم كتابه حيث قال وإنا له لحافظون والخلافة ظاهرة وباطنة فالخلافة الظاهرة إقامة الجهاد
والقضاء والحدود وجباية العشور والخراج وقسمتها على مستحقيها وقد حمل أعباءها العادلون من ملوك الإسلام
والخلافة الباطنة تعليم الكتاب والحكمة وتزكيتهم بالنور الباطن لقوارع الوعظ وجواذب الصحبة كما قال
عز من قائل لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب
والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين وفيهم قال النبي صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الأنبياء وقال
فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم ولا يكون الخليفة إلا من جمع المقاصد الثلاثة التي ذكرناها وحفظ
الكتاب والسنة وتدرب في قوانين السلوك وتربية السالكين وأما الدعاة فلا يشترط فيهم إلا العدالة و
السمت الصالح والوفاء بشرط الخليفة الباعث فيما ائتمنه على تبليغه وقد جرت السنة عن النبي صلى الله عليه
وسلم بكل ذلك كما فصلنا ذلك في موضعه هذا وإن أخانا الصالح الراغب في اتباع حبيب الله صلوات
الله عليه وسلامه المشتهر بذكر الله والفكر في آلاء الله الشيخ محمد عابد بن علاء الدين بن سيف الله زاده الله
في توفيقه صحب سيدي الوالد وجدي لأمي قدس أسرارهما وأخذ عنهما أشغال الطرق الثلث النقشبندية

الهوية فتنتقش في هذه النفس صورة حسب هذه الواقعة لان العناية الرحمانية محافظة للخير المطلق ثم الخير النسبي وهذا العقل منخرط في سلك العناية والنفس خادمة له فمهما اراد الله سبحانه بحسب ارادة هذه النفس على سبيل الجمعية والهمة ان تحدث وما ذلك الا بعد ان يسلب الله من هذه النفس الانانية فلا يبقى فيه انه فلان بن فلان بل كل حقيقة حينئذ انه شرح لكمال من كمالات الله لا غير وكيف اصف لك علو هذه الدرجة وارتفاع شانها غاية حينئذ يكون ابتهاجه بالحق كابتهاج الحق المجيد سبحانه كابتهاج الاسماء الالهية بانفسها وبالحق ذلك هو الفوز الكبير وبالجملة فهذه امور لو لا الموت لما وجدناه فيا شوقاه الى الموت فانا سنصير بعده اسما من اسماء الله ويكون حالة لم يتكلم بها اللسان ولم يفصح بها الاذان والله اعلم

تفہیم

الہام درداده شد که این تقریر به مردم برسان این فقیر اسماء شتی دارد به یک لسان ولی الله بن عبدالرحیم است و بدیگری انسان است و بدیگر حیوان و بدیگر نامی و بدیگر جسم و بدیگر جوهر و ملا ن هیهات است و باعتبار انسان هم محرم هم شریم هم فرس هم طفل و هم بعیر و هم غنم تعلیم اسماء مردم به امین بودم ابجه بر نوح طوفان شد و سبب نصرة او شد من بودم ابجه بر ابراهیم گلزار گشت من بودم توریت موسی من بودم احیاء عیسی میت را من بودم قرآن مصطفی من بودم والحمد لله رب العالمین

تفہیم

علم حق در علم صوفی گم شود این سخن که باور مردم شود سالک در ابتدا خود را العلم حصولی می‌دانست و خدا را العلم حصولی چون بتوحید مشرف شد علم حضوری وی بحق باد گشت و علم حصولی در رنگ سایه مقیاس وقت استواء در علم حضوری ناچیز گردید این سخن بحسب قرب نوافل است و عارف چون از خراب آباد ما وطین خلاص شد خارجه آمد از جوارح حق و حاسه گشت از حواس وی امروز عالم است حق سبحانه موجودات متمثل شده است بعالمیت وی موجودات علی طبقاتهم باعتبارے همه علوم صوفی است علم حق در وی متلاشی شده است و باعتبارے همه علم حق است علم صوفی تمثلی است لا غیر زیرا که صوفی امروز اسمی است از اسماء حسنی کما قال وقوله الحق وهو الذی ینزل الغیث من بعد ما قنطوا وینشر رحمته وهو الولی الحمید هیچ میدانی که این کجا صورت خواهد بست حاشا که کس بگوید که پدر وی فلان است و مادرش فلانه و در زمانه کذا و موضع کذا البته بود بر همین نکته صلح کنید پسر و مستان باده ها سدن مصلحت نیست

فتلك ولما التعين حقيقة او يتصور الله على غير ما هو عليه ثم تكون بعد ذلك سريان احدهما في الآخر
الحقيقة ومعرفة كل اسم على حدة حتى ينتهي الامر الى الاسم الاعظم بلسان الشرع والحقيقة المحمدية
بلسان الصوفية والعقل الاول بلسان الاشراق فاذا انتهى اليه تجلى له الذات البحت من غير
ستر لا مرآة كمعرفة هذه الحقيقة سار بها المحدث معرفة هذا العارف هي بعينها معرفة هذه الحقيقة
وتابعها تلون نسمة هذا العارف في احوالها من النشاط والحزن والحرارة والانجمام فيكون القسط
الذي فاز به هذا العارف من الوجود مخبراً بتلك الحقيقة من غير اختلاط النسمة مصبغة بصبغها
فتولد منها حالة عجيبة يستغرق فيها العارف ويكون الامر فيها كزجاجة حمراء او خضراء يرى لونها
الشئ فيمزج لون الزجاجة والشئ المرئي في حس المشرك +

تفہیم

وكم من بعاد كان قرباً حقيقة ۔۔ وكم من فراق كان للوصل حاكيا + فلا تك في تلك الوقائع ناظراً الى
الشبح لكن للحقيقة ظلّ لما تقتضي القرب للناسوت شوب وربما يعاد لاهل السر ينبغي التوانيان كامل
الذي مبدأ وجوده عقل مقدس وهو الذي اقتضى وجود النفس عند العقل واسبابها وهو الذي
سر البدن وقضى قضاءً كلياً بحسن النشأة عند النطفة والجنينية وما بعدها من الحالات اذا انفكت
النسمة المدنية عن الخط في سلسلة الجبروت وعد عقله اسماً من اسماء الله تعالى وصارت نفسه حادثة لهذا
العقل في التصرفات الجزئية والارادات الحادثة بحيث بما لك كمال ما بالفعل لم يحدث قبله فتارة
يعمد هذا العقل بواسطة النفس الى الربط الارضي فيدخل فيه فيخلق انساناً يكون آدماً من الاوادم
صورته هذا الخلق ان يتوجه الى قسط مستعد من الارض فيلهم الله همة قوية ويريد على سبيل الجمعية
ان يكون انساناً فيكون سبباً لفيضان صورة الانسان من العقل الكلي والنفس الكلية وتارة
يتضرع الى الله متضرع من عباده فيسمعه الله لسامعه هذه النفس فيريد على سبيل الجمعية والهمة
القوية ان ينصره او يبشره او يكلم معه ليتمثل بمثل هذه النفس بشراً سوياً او ناراً كما كان لموسى على
نبينا وعليه الصلوة والسلام او نحو ذلك مما اقتضته المعدات وصورة هذا التمثل ان تقع همته
معداً لفيضان صورة مثالية من معدنها وهو عالم المثال فتصير الهيولى مصوراً بهذه الصورة فتتم
ما اراده من البشارة ونحوها وتارة تطرق في بدن جنين من الاجنة المخلوقة في بطون امهاتها ذلك
بان يريد على سبيل الجمعية تكون انسان كذا وكذا فيولد على ما اراد كما تفعل نفس الام بحسب طبيعتها
وتارة تكون المصلحة في ظهور قوة من انسان او خرق عادة مثل فتح الحمل او حادثة عجيبة من الحوادث

الظهرت فيك حين توجهت الى حقيقة شاهقة او سافلة كما تنطبع الصورة في المرأة فتحصل هذه الحالة المنطبعة في نفسك آلة لملاحظة ما عليه ذلك الشيء كما يحصل المرأة آلة لملاحظة ما خفي عنك وهذا نوع ثان من وجدان فالوقائع الخارجية علمها بالوجدان انما يكون بوجوه منها ان يتمثل لك شيء في المنام او يتكلم معك ملك وهذا المختلط بالحس محتاج في الاكثر الى التعبير اللهم الا النبي المرسل ومنها ان يتوجه الى تدبير الله في خلقه ومسالك معدات ومقتضيات للشيء ومفسدات لعدمه ثم يقضى الرجحان بالجزم النفسي فربما الطبع فيك اقتضاء صكلمت به ولم يبطبع فيك ما آل اليه الامر بعد اجتماع الاقتضاءات وقضاء الرحمن بالخير يومئذ فاسال هذه قد يقع فيه اختلاف وتناقض ولكن غرض العارف بيان ذلك الاقتضاء فقط وهو صادق فيما قال اثباتا ونفيا ولا يتعلق غرضه بالواقعة الاعلى الفرض بمعنى قوله لو تحقق هذا الاقتضاء وكان له الحكم وكان الامر على هذا فان تاملت حق التامل فليس في الوجدان تناقض

تفهيم

ع انحدرت لو مالى توجه النسمة الى باريها واستشرافها لما وراء الحجاب الهروب فخوطبت في تلك الحضرة خطابا عجيبا قيل لي يجب على الانسان في هذه الحضرة ان يكون توجهه واستشرافه كتوجه هؤلاء وكاستشرافهم ووعيت ان الاشارة الى حقيقة صنف من الجن والله اعلم من شانهم انه اذا انتقشت صورة في لوح نفوسهم او خيالهم استمرت ولم تكد تزول كالذي غلب عليه السوداء فصعدت خلاصتها الى الخيال فتعسرت زوال الصورة من هناك وانه اذا صعدت الى قوة العزم منهم استحسان شيء فصار هنالك قصدا وعزما لم تكد تزول سنة الشهر بل سنة او سنتين والله اعلم فهذه الحضرة كما لها لمن قويت نسمته وثبتت وكان من شانها ان لا تزول من خيالها صورة بعدما حاذتها

تفهيم

ع برق بارق اليه مما يكون التعبير عنه ان الله سبحانه جعل عباده مكتسبين بانواع من المكاسب تقوم بها معايشهم فمن تلك الانواع نوع مبني على افعال تصدر من قوى حيوانية كالمكتسبين بحمل الاثقال والعلاج واسهال هذه ومنها نوع مبني على افعال تصدر من القوى الحيوانية متهذبة بنور القوى الانسانية مثل الصنائع الدقيقة المحتاجة الى فهم وذكاء ومنها نوع مبني على افعال تصدر من القوى الانسانية كالعراة وسواس المدينة ومنها نوع مبني على افعال القوى الانسانية بعدما هذبت واصلحت بنور من انوار الملكية كاصحاب العلم وحملة القرآن والوعاظ واعلى انواع المكاسب ما ينبني على افعال تصدر من الملكية فقط وهذا اقل شيء في العالم والمكتسب به اعز من الكبريت الاحمر وهو الذي يكون كسبه الدعاء كلما احتاج الى شيء دعا الله سبحانه فاستجاب الله

تفہیم

بشنو از نے چون حکایت میکند ٭ وز جدائیہا شکایت میکند ٭ کز نیستان تا مرا ببریدہ اند ٭ از نفیرم مرد و زن نالیدہ اند ٭ گر نگردد بار مسکین زین سفر ٭ نیست در عالم ازو مہجورتر ٭ ہر کسے لا بد تنزلی ہست از تنزلات نقطۂ لاہوت یا نقاط جبروت و ہم چنین متبارک میشود تا بانسان آلہی رسد و این درجہ عامۂ مومنان ہست و لا بد ہر کسے در سر معادی خویش بدان نقطہ خواہد رسید کہ مبدأ وجود او ست آنگاہ مضمحل شود و آنکہ مبدأ وجود او نقطۂ لاہوت ہست اکسیر اعظم ہست کہ ہر بار قرنہا گردد تا وے بوجود آید و او را وقت انفکاک از قوائے فلکیہ و طبائع عنصریہ حالتے عجیب پیش خواہد آمد و آن آنست کہ اسم اعظم گردد و قیومیۂ حق بعالم بواسطۂ او باشد آنگاہ بر خموت رسد و تصادفی انجا پیدا کند وے این را طلع کند و این وے را تم بکون اُمر فست افتیہ والسلام ٭

تفہیم

الوجدان فی حد ذاتہ لایکون الا مطابقا للواقع ویرد علی ہذہ القاعدۃ ما سألنی عنہ رجل فقال انا نقول فی کلام من مثنا قضیتین للشیخ محی الدین بن العربی احدہما صادق لا محالۃ والآخر کاذب قلت ہذا راجع الی اختلاف الالسنۃ تفصیل ہذا ان لہذا الشخص الانسانی حقائق متکثرۃ ولکل حقیقۃ خواص وعلوم ولکل خواص لسان یعبر عنہا فربما تجرد العارف الی الحصۃ المتشخصۃ وربما تجرد الی الحقیقۃ الانسانیۃ وکذا الجبروتیۃ والناسوتیۃ وربما تجرد الی الوجود الناسوتی وربما تجرد الی الوجود الروحانی وربما تجرد الی الوجود الجبروتی وہو یتکلم بکل لسان ولا یجب ان یجمع کل الالسنۃ فی حالۃ واحدۃ فربما یلقی لحقیقۃ ویتکلم بہا ویذہل عن الحقائق الاخرٰی ثم یلقی بحقیقۃ اخری فاختلف کلامہ ولیس فی الحقیقۃ تناقض قال السائل فالقول فی مثل اختلاف کلامہ فی ایمان فرعون وغیرہ قلت الوجدان فی الحقیقۃ ان تجد فی ذاتک شیئا کما یجد صاحب خلو المعدۃ الجوع وصاحب الامتلاء الثقل فکذلک لو تجردت الی نفسک اعنی مزاجک من حیث قبل بعضا شرا وجدت حب المعاصی والافساد فی الارض ولو تجردت الی قالبک وجدت حب المأکل والمشرب وسائر ما یتقوم بہ البدن او تقصدہ ولو تجردت الی قلبک اعنی روحک من حیث اختلط بالطبیعۃ ولم یقبل فیہا شرا بل فیضا ملکیا وجدت الہام الملائکۃ والانشراح والانفساح ولو تجردت الی روحک اعنی وجودک الذی قضی بہ رب العالمین قبل ان یخلق الانسان بالفی عام انتفی عنک کل غرض تقتضیہ نفسک وکل انشراح ولو ہو اصلاح بین الناس والہام الملائکۃ یبقے حکم المثال وفیہ القوی الفلکیۃ ثم لو تجردت الی سرک وجدت تدبیرا واحدا فی الوجود یتلون الوانا فہذا کلہ نوع من الوجدان آوان تجد فی نفسک حالۃ

الى الاولاد والاولياء كنيل المبشرين بالجنة في ذلك كله وعلم انهم اولياء وان كانوا مهديين مطهرين حقا فلم يكلف الناس بهم وليسوا مفترضي الطاعة ليس كون الرجل محقا في كل علم لازما لكونه مفروض الطاعة كما ذكره الشيعة لجواز ان لا يشرح الحق او لا يتم الحجة على الناس فتدبر.

تفهيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله اجمعين اما بعد فيقول القائل لا فائدة في الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم لان الصلوة معناها طلب الرحمة او التشريف او الاثابة وقد بلغ النبي صلى الله عليه وسلم حدا لا زيادة عليه بخلاف لشخص من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشرا فلذلك فائدة راجعة الى المصلي ثم لا نجوز البحث عن لمية كونها سببا لايراث هذا العمل للثواب كما لا نجوز البحث عن لمية سببية سائر الاعمال لاجزيتها اذ الحسن والقبح بمعنى كون العمل سببا للثواب والعقاب شرعيان عند اهل السنة ولا يبعد ان يكون السؤال له صلى الله عليه وسلم سببا للثواب من جهة خلوص محبته له عليه الصلوة والسلام والتضرع الى ربه تعالى مع قطع النظر عن سائر الامور ثم قول القائل ليس له صلى الله عليه وسلم كمال منتظر بل الكمالات جميعها حاصلة له صلى الله عليه وسلم ان بحثناه من حيث العلم الظاهر قلنا الكمال ضربان [illegible] بها صاحبه وكم من [illegible] صحاح الاحاديث على انها انما تحصل له يوم القيامة كالشفاعة والحمد والمقام الذي ورد في الحديث وما وعد الله له في الجنة من النعيم والاشبه انها كمالات وانها ليست حاصلة بالفعل بل وعده بها وان استعداد ما به لو لم يكن له شيء مما يمكن ان يكون له لزم النقص قلنا النقص المبيح هو ان يتصف بالذنوب والعيوب كيف وقد كمل الله له دينه وفتح له فتحا مبينا في آخر امره مع انه لم يتصف بالنقص لا قبل هذا ولا بعده كمثل الانبياء عليهم السلام وفضل الله بعضهم على بعض والفاضل لا محالة له كمال يختص به ليس في المفضول وليس المفضول بناقص ثم لا يعلم انه يجب ان يثبت لهم صفات الواجب جل مجده من العلم بالغيب والقدرة على خلق العالم الى غير ذلك وليس ذلك بنقص وثبتت الصفات الانبياء عليهم السلام بالجوع والظمأ والفقر والحاجات ونحوها وليس ذلك بنقص وعدم اتصافه صلى الله عليه وسلم بصفات يمدح بها الناس في بعض امورهم لثبوت انها اشرف وافضل منها كالخط والشعر وما يناسب ذلك ليس بنقص وبالجملة فليس معنى النقص فقد كمال يستعد له فيما يأتي او هو من شأن صنفه او نوعه القريب او جنسه البعيد او الموجود الاعم من الواجب والممكن بل [illegible] به شرعا او عرفا وان استدل بقوله تعالى اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي على ان الكمال الديني ان لا [illegible] بعد ذلك حكم ولا يزاد فيه شئ ومعنى اتمام النعمة تشريفهم وتفضيلهم على من سواهم على طريقة قوله تعالى -

ودعائه قال العارف والله تعالى يمن عليك ان جعلك في اصل جبلتك من المكتسبين باعلى انواع الكسب

تفهيم

روي ان عليا كرم الله وجهه وجد درعا له بيد يهودي فقال هذا درعي وانكر اليهودي ورفع الى شريح
القاضي فطلب شريح البينة فجاء علي رضي الله عنه بابي رافع وحسن بن علي رضي الله عنه فقال شريح
اما الحسن فهو ابنك لا نقبل شهادته لك فقال علي كرم الله وجهه اما سمعت عمر بن الخطاب يروي عن
النبي صلى الله عليه وسلم انهما سيدا شباب اهل الجنة القصة فان قلت ان عليا كرم الله وجهه مبشر بالجنة
كالحسنين رضي الله عنهما فلم لم يرد على شريح طلب البينة منه بانه من المبشرين بالجنة فكان ظاهره
الصدق ووضح ببشارة النبي صلى الله عليه وسلم صدق الدعوى اتم مما يتضح بالبينة ثم لم لم يرد عليه
مخالفته اجتهاد علي في حكم الشهود ولقوله عليه الصلوة والسلام اقضاكم علي ولقوله عليه السلام اللهم
ادر الحق معه حيث دار فما الوجه في ترك المخاصمة مع شريح في كل هذه الامور والرد عليه في شيء واحد
دون غيره قلت المبشرون بالجنة على لسان النبي صلى الله عليه وسلم ليسوا كسائر الناس ولا يقاسون
على من سواهم فهم مبرؤن عن الخبائث مطهرون عن الارجاس لا يتهمون بتهمة ولا يظن بهم الا ما يناسب
شانهم ولكنهم منقادون للشرائع السماوية ومشتركون مع الناس فيها لانعقاد التشريع على ارادة الانسان
مطلقا من غير تمييز فرد من فرد فمثلهم كمثل المسافر المترفه يجوز له القصر والفطر لورود التشريع بلفظ السفر
في قوله تعالى وان كنتم على سفر وان كانت الحكمة التي جعل السفر مظنة لها وهو الحرج مفقودة فكذلك لما
ورد التشريع حيث قال البينة على المدعي واليمين على من انكر عاما لكل احد لم يمكن لعلي رضي الله عنه
الا التسليم وان كانت الحكمة التي شرع لها وهي لادعى الناس دماء قوم واموالهم مفقودة هنالك وكذلك
هؤلاء لا يتميزون عن سائر الناس بالعلم الذي خصهم الله به في الاحكام الظاهرة والمناظرات الا
كانوا مفروضي الطاعة وصاروا بمنزلة الانبياء من اطاعهم فقد اطاع الله ومن عصاهم فقد عصى الله
ببدل الخفاء ولزم التكليف وليس هذا مقتضى الحكمة الا في النبي خاصة قال الله تعالى وما كنا معذبين
حتى نبعث رسولا فلا تكليف الا بعد ازالة الخفاء وثبوت البعثة والدعوة فلذلك سكت علي كرم
الله وجهه عن الزام اجتهاده الناس مع ان اجتهاده حق بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم ولما وجد
عدم قبول الشهادة مسئلة اجتهادية وانما المنصوص ممن ترضون من الشهداء فاستنبطوا اسباب
التهمة من القرابة والعداوة ووجدوها قادحة في كون العبد مرضيا في شهادته كان له ان يقدح
الاجتهاد ويجعل المبشرين بالجنة مستثنى عن قاعدتهم اذ الشرائع الاجتهادية لا ملزم او لكن والله اعلم

ان

والتنزلات شتى في ملابس كثيرة فيعرف في ضمن هذا انتفاء كل تنزل ولست بحاشية ذلك
التنزل وملك اللبس فلا يدرك المثال الا بالمثال ولا الروح الا بالروح وهكذا حتى تنتهي حتى
يدرك الحقيقة التي لا حقيقة وراءها تلك الحقيقة فهناك وصول ليس هناك علم الا انا ولا ادرك الا انا ولا احس قوله الشيخ
العارف عفيف الدين التلمساني مشيرا الى هذه النكتة ﴿ دعوا سكري فوجدي بها سطر و ا ٭
يحق لها شكر القلوب المطارا ٭ وما داعلى من صار حالا لاهم - اذا لم ينالوا لم تذكروا احبارها ٭
فالكمل يتحقق لهم الوصول الى الذات بالفعل وكذلك بالوصول الاسماء والتجليات فناء وبقاء وصحوا لا يجوز
ان يكون لهم حالة منتظرة في ذلك نعم بعد ذلك احكام خاصة بكل نشاة من النشآت يتطورون بالاسماء
مرة بعد مرة وكانه قد احاط بها اجمالا في ذلك الوصول وما بقي الا التفصيل فترتيبات الكمل غير منتهية
بهذا المعنى فيمكن ان يحصل له صلى الله عليه وسلم بصلوة الامة رحمة وتشريف واثابة مع انه ليس له كمال
منتظر بالمعنى الاول ٭

تفهيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيد المرسلين وبارك وسلم وعلى آله وصحبه اجمعين اما بعد فقد ع
سالني سائل عن قول امام الطريقة وقطب الحقيقة الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه وارضاه
بعد ذكر الفرق الغير الناجية في الغنية حيث قسم المرجئة الى اثنتي عشرة فرقة منهم الحنفية ثم قال بعد التفصيل
واما الحنفية فهم اصحاب ابي حنيفة النعمان زعم ان الايمان هو الاقرار والمعرفة بالله ورسله
وما جاء من عنده جملة على ما ذكره البرهوتي في كتاب الشجرة فقال قوله قدس سره سرد عليه وجهان
من الاعتراض احدهما ان الحنفية من اهل السنة باتفاق من يعتد به فلا يصح عدها من فرق المرجئة
وتضليلها والحكم بانها غير ناجية وثانيهما انه بين العقائد التي سميت لاجلها المرجئة مرجئة وجعل الحنفية
منهم فكان مقتضى كلامه ان الحنفية قائلون بها معتقدون اياها وليس الامر كذلك قال واما سموا
المرجئة لانها زعمت ان الواحد من المكلفين اذا قال لا اله الا الله محمد رسول الله وفعل بعد ذلك
سائر المعاصي لم يدخل النار اصلا وقد لا شك في ان الحنفية براء من هذا الاعتقاد فقلت الارجاء
ارجاءان ارجاء يخرج القائل به عن السنة وارجاء لا يخرج اما الاول فهو ان يعتقد ان من اقر باللسان وصدق
بالجنان لا يضره معصية اصلا واما الثاني فهو ان يعتقد ان العمل ليس من الايمان ولكن الثواب والعقاب مترتب عليه وسبب التفرقة بينهما
ان الصحابة والتابعين اجمعوا على تخطئة المرجئة الاولى وان العمل يترتب عليه الثواب والعذاب فكان مخالفهم ضالا ومبتدعا واما مسئلة
الثانية فلست ما ظهر فيها اجماع من السلف بل الدلائل متعارضة فكم من حديث وآية يدل على

في قصة يوسف عليه السلام ويتم نعمته عليكم ثم الخطاب في هذه الآية ليس مقتصرا عليه صلى الله
عليه وسلم بل هو معه ومع امته جميعا فلو دلت على ان لا يكون له كمال منتظر لزم ذلك بعينه في امته
فلا يصح له ان استدل بقوله عليه الصلوة والسلام فتجلى لي كل شيء قلنا هو بمنزلة قوله تعالى في التوراة
تفصيلا لكل شيء والاصل في العمومات التخصيص بما يناسب ولو سلم فهذا عند وضع الله يده بين كتفيه ثم
لما سري عنه ذلك فلا بعد من ان يكون تعليم تلك الامور ثابتا في حالة اخرى نعمة مشكورة وليعد هذا
كله فليست النعم تنحصر في التعليم بل هو نعمة من النعم اما قول الشاعر ؎ فان فضل رسول الله ليس له
حدٌّ فيعرب عنه ناطق بفم ؎ فليعلم ان قولنا ليس له حدٌّ او هو غير متناهي له معنيان احدهما انه ليس
في طاقتنا التي نجدها في انفسنا عند ملاحظة الحسابيات ان نحصر عدده ومثل قولنا هؤلاء ليس لهم حد وهم
غير محصورين وعليه قول الشاعر بعد ذلك البيت السابق ؎ دع ما ادعته النصارى في نبيهم ؎ و
احكم بما شئت مدحا فيه واحتكم ؎ وثانيهما انه لا يقف عند حد لا يجاوزه وعليه قول المتكلمين مقدورات الله تعالى
غير متناهية وثالثها ان يكون الشيء الغير المتناهي بالفعل وعليه قولهم وجود ما لا يتناهى محال واما قوله لو صلى
عليه مصلٍّ بقوله اللهم صل على محمد بعدد معلوماتك فقبلت صلوته لم يبق بعده غاية فليعلم انه في بادي الرأي
محال لان المعلومات غير متناهية لاشتمالها الموجود والمعدوم والواجب والممكن والممتنع سواء قلنا بان
العلم يتعلق بحقيقة الممتنع او بمفهومه او يصدق على كلا التقديرين انه معلوم فلو فرضنا وجود صلوة بعدد كل
منها بطل التطبيق ولكنا وجدنا نظيره في الحديث حيث قال سبحان الله مداد كلماته والكلمات غير متناهية
لقوله تعالى لو ان ما في الارض من شجرة اقلام الاية فظاهرها عدم التناهي فلا بد من التاويل والذي يظهر لي
ان التنزيه ثابت له تعالى بثبوت كل صفة متعالية عن المخلوقين لان معنى التنزيه بعده عن صفات الحدوث
وانه يختلف باختلاف الصفات المتعالية عنهم فيما بينها فمعنى سبحان الله مداد كلماته التنزيه العظيم الحاصل باعتبار
ثبوت الكلمات له تعالى فلا يكون قوله هذا الا تسبيحة واحدة تكون اعظم واشرف من سائر التسبيحات وعلى
هذا القياس معنى الصلوة المذكورة طلب رحمة عظيمة نسبته بعظمتها الغير المتناهي وان بحثنا من حيث العلم
الباطن فالكمال معرفة الله تعالى واسمائه وصفاته والتخلق باخلاق الله وما لصار في الحق واسمائه والمداومة
بها وتجلي الله للعبد وتدليه اليه ولكن للعارف وصول الى الذات ووصول الى الاسماء والتجليات
سواء قلنا بان الوصول الى الذات علم بها وادراك لها اولا وما يوهم خلاف ما ذكرنا من كلام المحققين في
هذه المسئلة فمعناه نفي العلم والاحاطة لا نفي نفس الوصول وتفصيله ان السالك اذا وصل الى الحقيقة
التي نعبّر عنها بالاحدية باعتبار انها وقع له التفات الى التحقق والتقرر والوجود واصل ذلك هذا الوجود المطلق

ان یکون مجددا للملة المصطفویة مبینا لاسرارها کما کانت عصمة طریقة لم یتدنسها الا کدر
ولم تلتبس بها الاوهام ویظهر الله اکمام عباده بوسط او بلا وسط فکر عن من انهار علوم [illegible] القدس [illegible]
فیتصلون فهذا العبد اوجح فیه سابق القدر واعتنا به [illegible] الامر ولم یتراءیه فی بعض منامات له
وبیده رمح من نور وهو ینتهی الی بیت الله تعالی وتبارک فما زال الرمح متزاید طولا وتشعبا
حتی بلغ عنان السماء وصار انور من الشمس ثم کمال نوره کاملا کلفت الانس عن [illegible]
حیثما جاء فبعد ذلک واتت له الرقاب وخضعت له النفوس ثم احدس بعثة من الرجال الذین [illegible] الملوک
والامراء واستفادت منه الصالحون والعلماء فکان منه زوال الباطل وظهور الحق وبثت علیه
النعم ظاهرة وباطنة وبورک فی ذریته واصحابه ثم لما بلغ ما بین خمس وستین انتقل من هذه [illegible]
نشأة فوقها بعد من جوارح الله واداته فصار عقلا مجردا من النفس وجعل الله [illegible]
ولعمری لولاه لما خلقت الدنیا ٥ مصلحت نیست که از پرده برون افتد راز [illegible]
خبری نیست که نیست ٥

تفہیم

در تعبیر واقعات یکی از اصحاب اگر واقعاتی که نوشته بودند از قبیل سیر و معراج که لازم [illegible]
نباشند دلالت دارند بر حصول لقا زیرا که لقا درست نمی‌شود تا بنده حضرت حق را [illegible]
در بعضی واقعات خویش در صورتی که معاشرت کارهای نسوان میکند [illegible] در این مسئله
که مشاهد بفتح ها در واقعه همان ادراک مجرد است که نفس این عبد [illegible]
فانی شده به بوی باقی [illegible] شرح و بیان آن ادراک مجرد میکند [illegible]
پس اگر این الصداع سالع باشد [illegible] کرده باشد که [illegible]
و غیر آن است [illegible] در صورت [illegible] که مرئی [illegible]
که قبله آن قوة اوست این فقیر در کهنایت واقعه دید گویا حضرت [illegible] بصورت [illegible]
که با زن حور ملاعبه میکند و چیزی از قصه [illegible] و در این ملاعبه [illegible]
و در اعطای قصه [illegible] الشان فی الحقیقة آن [illegible]
شهویة من [illegible] و آن قصه این [illegible] آن درجه من [illegible]
را هر چیز [illegible] حضرت سید البشر صلی الله علیه وسلم
در صورت طفل [illegible] کار [illegible] از تصوف [illegible]

ان الايمان هو التصديق فقط كما هو مذهب الامام بل هو يدل على اطلاق الايمان على مجموع القول والعمل وليس السراج الاول والثاني لاتفاقهم جميعا على ان العاصي لا يخرج عن الايمان وانه يستحق العقاب ثم الدلائل الدالة على انه المجموع بعض عرفها بعض ولا يرتبط ما في عناية والامام ابو حنيفة من القائلين بهذه الثاني ومن كبار اهل السنة وائمتهم اجمعين ثم ان اهل مذهبه والتابعين له في الفروع الا اكثرهم منهم المعتزلة كالجبائي وابي هاشم والزمخشري ومنهم المرجئة ومنهم غير ذلك فهؤلاء كانوا يتبعون ابا حنيفة في الفروع الفقهية ولا يتبعونه في الاصول الاعتقادية وكانوا ينسبون عقائدهم الباطلة الى ابي حنيفة رضي الله عنه ترويجا لمذاهبهم ويعلقون بعض اقوال ابي حنيفة رضي الله عنه وانتهض لذلك اهل الحق من الحنفية كالطحاوي وغيره فنقوا مذهب ابي حنيفة رضي الله عنه وذبوا عنه بالنسبة اليه يشهد لذلك نقول كثيرة لا تخفى على من راجع الكتب فبين الحنفية واهل السنة عموم وخصوص من وجه اذا علمت هذا فاعلم ان الشيخ رضي الله عنه ذكر في الفرق الضالة المرجئة اهل الارجاء الخارج عن السنة ولذلك قال انما سموا مرجئة آه وذكر منهم الحنفية يعني قوما يتبعون في الفروع الامام ابا حنيفة ويدعون انه رضي الله تعالى عنه كان موافقا لهم في هذا المذهب ثم ذكر ما تعلقوا به من اقواله رضي الله تعالى عنه فقال زعموا ان الايمان هو الاقرار آه فلما قررنا هكذا انحل الاعتراض معا وظهر ان الشيخ رضي الله تعالى عنه ما اتهم الامام ابا حنيفة ولا الماتريدية من الحنفية اعاذه الله من ذلك وانما نسب الى قوم من المرجئة منتسبين الى الامام ابي حنيفة في الفروع يتعلقون بظاهر قوله ويحملون كلامه على غير محمله ؏

تفهيم

اذا رايت كاملا يخوض في شيء من المرادات فاعلم انه ... لما اراده من زمانه واعلم ان ذلك لا يخلو اما ان يكون الخوض في ذلك المراد في ... يكملا الحكم لنشأة هو فيها فاذا جبل على جوع وعطش وحرارة وبرودة وجبلت له حركة مستعلية فلا جرم ان يسعى بكم ... الجبلة في معالجته كلها واما ان يكون القدر قد جرى قبل ان تتم لنشأة الدنيا بان يصدر منه اثر وان يبلغ الى غاية في الجاه والمال او العلم او يكون اماما في قطر من الارض اوقيم ملة بعد اعوجاجها او خليفة الله في ارضه ياوي اليه كل مظلوم او يهدي الله به طوائف من عباده فكلما انعقدت الاسباب على ظهور ما قدره الله في سابق علمه انطبع في لوح ... صورة المحبة لتلك الواقعة ... ويكدح في ... ادام المطلوب لم ... والا ... طلبه وحاله ... طويلا من الباب الاجر ان الله سبحانه ... حق عبد من عباده

من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله فلا تخفروا
الله في ذمته وقال أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ويقيموا الصلوة
ويؤتوا الزكوة فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وقال نهيت عن قتل المصلين
والعمدة الإجماع على إجراء حكم المسلمين على من أقر بلسانه وقال الله تعالى إنما المؤمنون الذين إذا
ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلوة
ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا وقال إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم
يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون وقال قد أفلح المؤمنون الذين
هم في صلوتهم خاشعون وكذلك كلما وصف المؤمنين في كتابه فإنما هو صفة كاشفة لحقيقة الإيمان
الثاني وهو الذي نريد أن نتكلم في هذه الدورة وكذلك فسر الإيمان رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالكل حيث قال الدين النصيحة المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده إذا سرتك حسنتك وساءتك سيئتك
فأنت مؤمن لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت
به وسئل عن الإيمان فقال الصبر والسماحة وقال الله تعالى في المنافقين يقولون لئن رجعنا إلى المدينة
ليخرجن الأعز منها الأذل وجعل من صفاتهم الخداع والتكذيب والاستهزاء بآيات الله وهم في الدرك
الأسفل من النار وفي الحديث أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت
فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا اؤتمن خان وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر وقال
تلك صلوة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني الشيطان قام فنقر أربع نقرات وقال
الله تعالى وإذا قاموا إلى الصلوة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله إلا قليلا وقال فأعقبهم
نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه – إحاطة اعلم أن الله تعالى جعل للإنسان هيئة مخصوصة في بدنه بحسب
النوع فلا بد أن كل فرد منه بادي البشرة مستوي القامة عريض الأظفار مدور الهامة وكذلك جعل له هيئة
مخصوصة في النسمة بحسب النوع فلا بد أن له درجة من العقل يختص به من بين الحيوانات يتوارد عليها كل
فرد من أفراده وقد علمناك في الخير الكثير أن النسمة أسفل حقائقه فاعلمن أن أدنى درجة الكمال أن يظهر
الحق في نشأة النسمة وأنها جبلت متطهرة عن الشرور الدنسة طهارة تليق بنشأة النسمة كما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على فطرة الإسلام الحديث وسر ذلك قربها في نشأتها من الخير التام
ولكن لها قوتين العاملة والعاقلة أما العاملة فتطلب الطعام والشراب والملبس والمنكح والانتقام عمن
ظلمه وتتكبر على أبناء جنسه وأما العاقلة فتطلب كمالا وإحساسا وتخيلا وإدراكا وكل قوة في النسمة ومشابهها

گویا حضرت حق در انتظام ملت امری خواسته و آنحضرت در رنگ جوارح است در اتمام آن مراد
آمادیدن حضرت رسول صلی الله علیه وسلم که فتح مکه کردند و مردم چند گریخته اند بهدایت تا آن
قوم مهتدی شده اند و بشفاعت تمام اسلام ایشان رحمه قبول یافت این واقعه بشارت دیگر است
که دلالت میکند بر رسوخ قدم در امر طریقت که ما آنرا متعین باتصال سند از حضرت پیغامبر علیه
الصلوة والسلام یافته ایم حق سبحانه این بنده عاجز را و جمیع دوستداران و یاران صمیمی را
در آداب شریعت و طریقت و حقیقت راسخ قدم گرداند و حامل لوای محمدیه گرداناد انه لا یخلف
المیعاد اما آنکه ما در اول صبح قید عدم اختلاط سوء مزاج کردیم بجهت آنست که کلمات اهل تحقیق مصوغ
شده برآنکه هر واقعه که مرد بیمار ابرا بیند و سوء مزاج را دران دخلی باشد اسرار اعتبار نیست والله اعلم

تفهیم

بسم الله الرحمن الرحیم

تصور الایمان مقول علی معنیین احدهما ما ادیر علیه حکم الدنیا من الامن وعصمة الدماء والاموال وما یقابله الکفر وعموده الانقیاد لله ولرسوله ولليوم الآخر بلسانه واقراره وان احاطت به خطیئته اسمی فیهما
وقد یسمی اسلاما لان الاسلام هو الانقیاد لغة قال الله تعالی قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا
ولکن قولوا اسلمنا ولما یدخل الایمان فی قلوبکم وثانیهما ما ادیر علیه حکم الآخرة من النجاة والفوز
بالدرجات وکون العبد قریبا من الله ومن حزبه وجنوده ویقابله النفاق ومرض القلب وعموده
کل اعتقاد حق وعمل مرضی وملکة فاضلة وهو اسم عام لانواع من الخیر وهو یزید وینقص ویخرج ویدخل
ولا دخل لبشاشة القلب امن من الارتداد وکذلک النفاق مقول علی معنیین اما باشتراک اللفظ
او باشتراک المعنی احدهما اظهار الانقیاد واسرار الکفر والانکار وهو فی الدرک الاسفل من النار و
الآخر احاطة الخطایا بالعبد الی فنائه فیها واطمئنانه بها کما قال الله تعالی واطمانوا بالحیوة الدنیا
وکون اللذات غالبة والرسوم مالکة ومن العباد من یظهر کفرا او یضمر ایمانا وهو عندنا من اکبر الکبائر
وحکمه حکم من لم یهاجر من مکة مع الاستطاعة وفیهم نزل ان الذین توفهم الملائکة ظالمی انفسهم قالوا
فیم کنتم قالوا کنا مستضعفین فی الارض قالوا الم تکن ارض الله واسعة فتهاجروا فیها فاولئک مأواهم
جهنم وساءت مصیرا ومنهم من یعمل الصالحات ویلابس الخیرات وهم الذین خلطوا عملا صالحا وآخر سیئا
وکذلک قوم مترددین النفاق والایمان لکن دام حضوره وهو لا یصلی او یشرب الخمر
تؤکید هذه التفصیل مفهوم من الآیات والاحادیث فلنذکر ما قال رسول الله صلی الله علیه وسلم

والنصيحة والمسامحة والصدق والتحمل بما تعدت عليه من اذانين المعاملات مع الله ورسوله والمؤمنين
الرابع الكف عن البدعات السيئة والبدعة على ثلثة اقسام قسم هو الاخذ بالمواظبة لما حث عليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم من غير عزم ومثاله التراويح فهي الحسنة وقسم هو الاخذ بعادات مباحة لم يتعهد في السلف
وهو مباح وقسم فيه ترك المسنون او تحريف المشروع وهي الضلالة الخامس الكف عن الكبائر وهي عندنا
ما اوعد الله عليه او سماه كفرا او فاحشة او شرع عليه حدا السادس الكف عن الملكات المتحجرة في القلب
مما يبعث الرجل على غمط الحق وفساد في الارض والكلمة الجامعة في النفاق ان يرسخ في ملكة رذيلة اعني
بذلك ان تكون الملكة راسخة في قلبه فلما صدر عنه فعل او قول الا وهي الباطنة فيه والباعثة عليه فقد
تكون هذه الملكة بخلا وقد تكون شحا ملذا لذ الاطعمة ولعائس الالبسة والمناكح الشهي والمسكن الوصي وغيرها
وقد يكون حسدا وحقدا وبالجملة فله شعب كثيرة واشدها ما اجتمع فيه عدة من الرذائل فخلص منها هيئة وجليا
نبه عليها النبي ﷺ وذكر في الاحاديث والآيات ما فيه شعار للمتهم كالافساد في الارض وصلة ما امر الله ان
يقطع والشح المطاع والهوى المتبع واعجاب كل ذي رائے برائه واذا خاصم فجر واذا عاهد غدر واذا حدث
كذب والذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل والذين يؤذون المؤمنين بالمناجاة فيما بينهم والبذاء
والفحش جهرها واكثر وجوه النفاق وجود الفظ الطبع بالمحجوبات فلا يتفطن ان وراءها امرا ليس
تتكلمه كما تكلمتها من الالهيات فيرجع الى التشبيه ويتخذ من دون الله اندادا ما دمن المعاديات فلا
يجد لها بالا وان اقربها في مجاري العادات كما قص الله تعالى علينا في حديث الرجلين حيث قال
احدهما ما اظن ان تبيد هذه ابدا وما اظن الساعة قائمة ولئن رددت الى ربي لاجدن خيرا منها
منقلبا فليس معناه الانكار الجازم ولكن رسوخ الالف واستبعاد هذه الامور وان اقربها في مجاري
العادات وبالجملة فصلوته وعلوه وصدقته وذكره انما يقع كسائر العادات لا يجد لها بالا ونشاطا
واما لابها ما يعظم بها الرجل في اعين الناس وهي اقبح من الاولى - بدايته من اراد تحصيل هذه
الدورة فعليه ان يقرأ القرآن موضحه ثم لا يزال يتلوه فان فيه تذكير بايام الله ووقائعه وفيه القصص
المرققة وفيه المواعظ وفيه المخاصمات وقد اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك حيث ذكر في
حديث سوال المنكر والنكير انهما يسألان عن المؤمن ثم تثبت وذلك عنده فيقول تلوت كتاب الله سبحانه
وعليه ان يأخذ من احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما استطاع مما يرقق طباعه ويهذب اخلاقه و
يقيم عقيدته ويعلمه السنة والسيرة ثم اشتغل ما لا بد عن القدر المحتاج اليه من موضح القرآن والحديث
من وجوه العربية وبالتعمق من علم اسماء الرجال وغيره وبالتاريخ وبالاصول وبالفقه الا في اول سن البلوغ

ا [illegible] ذلك ايام او ارتفضت [illegible] تبتنع الفة [illegible] اذا غلبت وسد [illegible] مرمان حسن الهي
بحسب الرحمة ومستوسدفي العالم فاذا انتج الوعاد كرهيه لما رعا فاذا بسطت الهمة في سعض الفوتين
وهيس منها موق في اعماق ارضها واتحكمت واطمئن به فهذا العالم المتذكر [illegible] متصل واحد
كان [illegible] [illegible] الاحر من علوم
قرب العالم ان هذا [illegible] الشخه ان اضمحة اسم [illegible] السلطان وقد علمنا ان في الجيز الكبير من هذا
السبيل [illegible] الشرع [illegible] الصلاة [illegible] وهوة الايمان عبارة عن خطر هذه السرور [illegible]
الفطرة وعلى [illegible] ولما بعث الانبياء ونزل القرآن كان متعرف وبها بعد دخول الجنة وايا ما ذكر رسول
الله صلى الله عليه وسلم [illegible] ان وجود الاشارات فاذا طرب الفطرة [illegible] علامات الالهية كما سفر
والرواسر الخ ايته وتذكر الدار الآخرة وعمر ما كان لها علته الواع من الحالات الاداب العفاف ومعناه عدم
التماس في اللذات خلقا وعقلا [illegible] القوة العاقلة فالمستقل [illegible] دون الرب تبارك وتعالى و
سمى دوره الايمان على اتباع العوني [illegible] الى الله والكن [illegible] وقد سمى الله تعالى المؤمنين
بهذا النعت بالمنفس والصالحين [illegible] في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ومعناه لقوم طهر بنظرهم الروح
الحقانية فاسقطت بهم اعمى القلوب [illegible] العلم ومعناه الحكم [illegible] غايب من الابدا [illegible]
ماليس عليه الشاهد الحاضر فيدعن باتباعث واجب [illegible] كيجيزنا وسع ذلك هو موجود من
وسرعة انتقال الذهن من الآيات الى مصالحه عقلية النفس وتحليه [illegible] القوة العاقلة والانكار ربطها
بالمحسوسات [illegible] وقد سمى الله المؤمنين بحسب هذا النعت بالعلم والعقلاء والمتفهمين والنس
والثابت السكينة ومعناها امر واحد نازل من الله تعالى من آثاره [illegible] لطائف العبادات [illegible]
عند المكاره والتعصب على اعداء الله وان تثبت ملكه راسخة في النفس وحيث قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من صام رمضان ايمانا واحتسابا [illegible] من صام من غلبه السكينة وقوة الحال [illegible]
الرحل يتقدم في مجاري عادة اليمن علته العقد [illegible] الطاريه على النفس [illegible]
ونسبتها الى كل من [illegible] قال الله تعالى فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين والزمهم كلمة
التقوى وكانوا احق بها واهلها - الكشاف هذه الخصال التي قلنا انها عمود الايمان وان كثرت فلها كليات
[illegible] التوحيد وهو طرد الشرك باقسامه ووصفه سبحانه بما يليق به وتأنيبها الايمان بالعبادات [illegible]
[illegible] رغبة وسعة النفس احسانا وسكينة واعني بذلك انه تقتضي لها حق سوق كما ان ذل التعصب يطهر منه
الآثار اقتضاء الحق عصمه [illegible] والمدمع [illegible] ذلك [illegible] الموعود ايقانا [illegible] والثالث [illegible]

ومن العبادة ما ذكرنا ومن الذكر التسبيح بحمده فاذا ارتقى الرجل منها الى شرح الصدر تحول هذه الامور
امورا اخرى ولا يضر الرجل حب المال اذا لم يكن كما وصفنا ولا حب الرياسة ولا حب الجميل من
المطاعم والملابس والمناكح ولا الانتقام لنفسه ما لم يكن اسراف وغمط الحق والحمد لله اولا واخرا
تعليم اعلم ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام انما اتوا الخلق بدورة الايمان واعلم ايضا ان كل
رجل من المقربين وان تبحر في فنون القرب لا بد له من قرب يرسخ فيه قدمه ويكون سائر الفنون
تبعا له فاعلم ان الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ارتسخت اقدامهم في دورة الايمان
فسائر الكمالات لهم شعار ودخلة لا يستقل حالهم ان يتحققوا فيها باصالتها والايمان دثار وعرضة
عليه تنطق اشاراتهم واليه تجري عباراتهم والسر في ذلك ان كمالاتهم باسرها مستنبطة من كمال
الاسم الذي طلع من فؤاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما اراد الله سبحانه ان يقيم به دورة
الايمان اما ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه فهو مقتدي برسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة واحدة
وهي دورة قرب الكمال وقد اختص من هذه الجهة بمرتبة خاصة وهو التوجه الى الله سبحانه وتلك
مثل المبادي وانتشت للاولياء واما عمر رضي الله تعالى عنه فهو مقتدي برسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم من
جهة واحدة وهي قرب الفرائض واما عثمان رضي الله تعالى عنه فمقتدي برسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في الايمان وله سبيل الى قرب الوجود من حيث صفاء فطرته ولما تم سر الامر رل الى الايمان حاصلا
واما علي رضي الله تعالى عنه فارتسخت قدمه في قرب الوجود وذهب منه عروق في اعماق ارضه وحصل له حكمة
الشريعة ثم سرى اليه الشرع الذي حمله الملكوت فحصل له عروج اليه ثم نزل في شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم
للشرع ودينه فكمل فيه وهذا هو الوصاية واما سائر الصحابة من المهاجرين والانصار القدماء منهم فمضمحلون في
دورة الايمان ولهم نقب الى الحكمة فتمثلت فقها وتقوى ووسيلة ثم الى الجهاد والخشونة واما الذين اتبعوهم
باحسان فمضمحلون في دورة الايمان ولهم نقب الى شرح الصدر وكلهم على وضع من النصحة والاستقامة والتشبه
بالتحقيق ولا تحقق قط في غيرهم والتسني من واقعهم في ذلك الوضع المستقيم **افادة** من مناصب دورة
الايمان منصب المجددية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث الله في امتي بعد كل مائة رجلا يجدد لها
دينها والمجدد رجل رزقه الله سبحانه حظا من علم القرآن والحديث ثم البس لباس السكينة فجعل يضع
التحريم والوجوب والكراهة والاستحباب والاباحة موضعها وينقح الشريعة عن الاحاديث الموضوعة و
الاقيسة الفاسدة وعن كل افراط وتفريط ثم اظهارا لله اكبادا اليه فاخذوا عنه العلم والفرق بينه وبين
الوصي انه متعلم من ظاهر العلم والوصي اخذ حظه من شرح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم وقفه

تنبیہ

افادہ

اليوم وبالكلام وسائر الفنون فهو من علماء زهرة الحيوة الدنيا ليس له في حقيقة الايمان موضع
نقير وكذلك الاشتغال باوراد المشائخ الصوفية ومقاماتهم ليس ينفع في ذلك اصلا وليلزم على نفسه
ان يكون له في كل يوم وليلة وساعة يذكر فيها الموت ويذكر عذاب الله سبحانه ويذكر عظمة الله سبحانه
وساعة يسبح فيها الله سبحانه ويهلله ويكبره بحيث لا يبقى في قلبه اذ ذاك مطمع في غيره وليلازم الطاعات
المنقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دون ما يؤثر عن غيره وجملة وظائفه صلى الله عليه وسلم في
الصلوة المكتوبة اول الاوقات بطمانينة وترتيل قرأت وحضور قلب ورواتبها والتهجد والضحى والسنة
في التهجد ان يقرأ نحوا من مائتي آية ومن الصلوة الموقتة باسبابها صلوة الكسوف والاستسقاء
والتحية والاستغفار وفي الصيام رمضان وثلثة ايام من كل شهر ويوم عاشوراء وتسعة ايام من
ذي الحجة ومن الصدقات ان كان له مال فما ذكر في الاحاديث مفصلا والا فصدقة الفطر صاع من
كل شيء بانبساط القلب وانشراح الطبع ولا يكن عنده طعام الا وعنده طعمة للمساكين ولا ثياب الا وله ثوب لهم
تحقيق معرفة الله سبحانه في هذه الدورة التسبيح بحمده اما التسبيح فمعناه التوجه اليه على انه اعلى من ان يحيط به احد الا انه
انه مدرك ومحاط وهي انه حالة تشبه الانبهار والحيرة كما ان الرجل يفتح بصره يرى شيئا فلا يحده ويوقن انه
موجود فيقصد الابصار كرة ثانية بهمته ويذهل عن كل شيء في هذا الابصار وهذه تعم الانسان والبهائم
والطيور بحسب مقتضى نسمهم والعلم الذي هو مفطور في ضمنها وان غفلوا لذهاب الحواس في مقتضياتها
وقد اشار الله سبحانه الى هذا حيث قال يسبح له ما في السموات والارض وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن
لا تفقهون تسبيحهم ويختص الانسان من بينها بنوع خاص هو اثبات الصفات الواجبية من غير احاطة
ولا ادراك فيقول هو سميع لا كسمعنا بصير لا كبصرنا عليم لا كعلمنا وهو المسمى بالتسبيح بحمده والمعرفة التامة
السابقة في هذه الدورة لا تجاوز التسبيح بحمده وما يماثله كالاستغفار الذي هو اشارة الى التبري عن الشرور
والاستعاذة والتفصيل هنالك في الحجة البالغة في علوم الانبياء المختصة بهم والتوحيد الماخوذ في هذه
الدورة ان يتبرأ عن وجوه الاشراك بالله كلها على ما سيذكر وان يؤمن بايام الله التي اظهرها في عباده
ويتيقن ان لا يريحه شهوات النفس الى الميل نحو المخالفات تصديقا بموعود الله تعالى ووعيده والتوكل
ان لا يتهم الطيرة والعدوى والهامة والصفر والغول والمحبة ان يستصغر في جنب سخط الله وعصمته كل ما
يستلذه من المطاعم والمناكح والملابس والاهل والمال وان اجهاس مقتضى جبلته وطبيعته والخوف ان
يخاف ايام الله والنكبات في الدنيا والعذاب في الآخرة والرجاء ان يرجو نعمة الله في الدنيا والآخرة
والحياء ان يغضي عن المخالفات من الكبائر والاصرار على الصغائر وكل ما لا يرضاها الله سبحانه من المنكرات

العادات ان ينتصب متحدقاً في الدار الآخرة ليسهل عليه وظائف الطاعات ما يعسر على غيره كان
هذه الصورة كانت في الصحابة وكان منها ظهور الانكسار في جانب العاملة ومنها العلم واعني به الاضمحلال
في نور السكينة والثلج والمزيد يبعث الرجل على الصبر على البلاء والصبر على الطاعات والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر والمجاهدة مع اعداء الله وكثير من التابعين ومن بعدهم من العلماء صاروا بهذا النحو
من الكمال فانتظم بهم شمل الامة وكانت الصحابة رضي الله عنهم اذا اجتمع منهم عشرون ولم يكن فيهم
واحد على هذا النمط حسبوا انهم بطالون وورد في الحديث العالم فضله على العابد كفضلي على ادناكم
وهم المرادون ومنها ان يرى الواقعات التي تدل على قبول الطاعات كثيرة والتي تبشر او تنذر فتطابق
الواقع ويكشف عليه ما سيكون او قد كان ويرى الملائكة وارواح الانبياء والاولياء وغيرهم وان
يهتف به ويلهم ويوقع عليه الخواطر ومنها توحيد المحبة فلا يزال يقلع عروق نفسه عن اعماق الدنيا
وما فيها ويدوم حضوره ويصلح طباعه وله صور اخرى ذكرناها في الخير الكثير ومن اتم صوره فيما نعلم
فناء اللطائف وهذه الصورة ايضاً على ضروب وامثلها ما خصني الله سبحانه به ان تجلى الله علي في
علمي اولاً في صورة الافاضة والفعالية ثم غاب عني وتجلى ثانياً في صورة الملكة للافاضة ثم غاب وتجلى
ثالثاً في صورة الجمع المحيط بالشيون والقابليات ورابعاً في صورة السلب للادناس الامكانية وخامساً في
صورة تقرر الذات فقط وكنت يومئذ متحيراً كيف يظهر امر ثم ينعدم بعد ذلك علمت انه فناء اللطائف ثم
اضمحلت في الذات الصرفة وتحقق الفناء التام ومن ثمرته التوحيد الافعالي فيرى الله سبحانه الفاعل
في الوجود فلا يخاف احدا ولا يرجوه وتوقيف تكون في شرح الصدر الاحوال منها التجلي والاستتار فان
الرجل يعن له فيض القدس وذلك ان النفس الناطقة برزخ بين العين لنفسه هي امر قدسي بحت و
بين النسمة التي هي امر من امور هذا العالم الدنيء فاذا استلطفت النسمة عما جبلت عليه تلبست باحكام
النفس وحينئذ يكون لها نوع من المعرفة بنفسه المجرد عن المادة فيكون اذ ذاك التجلي واذا ارتدت الى جبلته
عاد الاستتار ومنها الخوف والرجاء وسرهما ان النسمة جبلت على جبلتين احدهما الاوهام التي تميل الى
سوء الرجاء والجبن وهي من البرد والرطوبة وثانيهما الاوهام التي تميل الى جودة الرجاء والشجاعة وهي
من الحر واليبس وهذه الاوهام قد تمتزج بالعلوم العادية فتفيد هيئة في النسمة فتسمى بالنشاط والحزن
وقد تمتزج بعلوم اتى بها الشارع فيسمى خوفا ورجاء وقد تمتزج بهذا الفيض القدسي فيسمى قبضا وبسطا
وهذا نوعان احدهما من قبل حصول الفيض فينشرح ولا حصولها فينقبض وثانيهما من قبل حصول النور
من صفات الله تعالى الثبوتية والصفات المرجية وعلم الاسماء لا يكون الا لاهل الاذواق ولغيرهم انما

لظاهر العلم وعددنا ان المائة تخمين لا اليقين ويعتبر من وفاته صلى الله عليه وسلم واقرب الناس الى
المجددية المجددون المائة منهم كالبخاري ومسلم واشباههم ولما تمت في دوره الحكمة المسمى الله سبحانه
حلية المجددية فعلمت علم الجمع بين المختلفات وعلمت ان الرائے في الشريعة تحريف في القضاء كرمة

تفهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم ثلثة وما سوى ذلك فضل آية محكمة او سنة قائمة او
فريضة عادلة فالآية علم القرآن والسنة علم ما يؤثر عن رسول الله صلى الله عليه في العبادات والعادات
وغيرها والفريضة العادلة علم القضاء يجوز ذلك العمل فيه برايك فان كل رجل جبلك مرادا واتفق طلك
فلا تتجاوز عنه وهو الاجماع ولا اجماع ولا قياس في السنة —

تفهيم

بسم الله الرحمن الرحيم

تاسيس قال الله تعالى افمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه وقال فمن يرد الله ان يهديه يشرح
صدره للاسلام وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الامارة فقال التجافي عن دار الغرور والانابة الى دار
الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله وقال الله تعالى في وصف المحسنين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون و
بالاسحار هم يستغفرون وفي اموالهم حق للسائل والمحروم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاحسان
فقال ان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وحقيقة انكسار النسمة في جوهرها من مصادمة
الحدث فبيان ذلك ان النسمة حملت متخفية الى عالمها طالبة مقتضياتها لها ورب معلوم في قوتها العاقلة
والعاملة فقد يغلب عليها حكم نشاة اخرى فيزول تحنها الى عالمها وطلبها لمقتضياتها وتجاوز آثارها عن
ورنه المعلوم في قوتيها افراطا وتفريطا وان كل موجود له ربط بالله سبحانه انما هو شرح لتعدد عينه وتمثال
لسجدة حقيقته ازلا وابدا ومن الموجودات ما هو قوي الجذب ومنها ما هو ضعيفه والجذب شيء موجود من
حيث يوجد امورا اخرى في هذا العالم والجذب يشبه الريح العاصف الذي على اللااكسير جوهره اي صدة عن
آثاره المختصة به لشبه البيض الذي من قوامه يعيض منه قوام النشاة الاخرى وطريقها وضعت على عموم
الجذب فاطمة الطبقات الستة والنفس والعين واحدة بعد اخرى وهذا الانكسار قد يظهر اولا في العاقلة
وقد يظهر في العاملة ومنه ما يكون طليعة لقرب الصحابة ومنه ما يكون طليعة للولاية والفنا تعريف حقيقة
شرح الصدر واحدة وهي انكسار جوهر النسمة وصوره شتى منها ان يصير الرجل معرضا عن هذا العالم غاض
العين عن مستلذاته كما قال بعضهم لا ابالي امراة رايت او حائطا عبورا على طاعة كما قال الانصاري
وقد اعجبه الدبسي في حائط وهو يصلي لانفقتها ما بها شغلتني عن الصلوة ...

امره بالحضور المجرد واجهد في انكسار سورة نفسه فاذا حان انفطار شئ لا محالة ولما انصبغت بصبغ
الكمالات باسرها علمنا يقينا ان الطريقة القويمة في الاقتراب ما سلكها الرسل صلوة الله عليهم اجمعين
اما التي حصل من تعمقات العامة في دورة شرح الصدر من الطاعات الشاقة كالوصال والصوم
الدهر وقيام الليالي عن آخرها وختم القرآن في كل ليلة ومن المسائل الدقيقة التي يهتدي اليها الاحبار
والكيمياء فليس بشئ لان طريق الله فيه الوصل من الطاعة بنفسه واخذا الى الارض احده الوصل الى
كعبه او كبيته او حجر تمامها السعيد من لم يكترث بالطريق وما فيها وحدق في المقصود واسرع بنفسه
ادلاجا واصباحا حتى وصل الى منتهيه بحسب امره من دورة الشرح ان يكون احتياجهم سد اشدهم
له محبة واكثرهم له ذكرا واسمح نفسا واحسنهم خلقا واقلهم اشتغالا بما لا يعنيه واسمع البصر كالعقل عدلا واقواهم صلبهم
في امر الله واعلمهم بكتاب الله في قلبه واتى الله بامره ونهاه اصبرهم واشكرهم وهذا المقدار هو الذي عرفه العامة
من الانبياء بعد اذ عاينهم لنبوتهم صلوة الله عليهم اجمعين۔

تفہیم

بسم الله الرحمن الرحيم

تشريح جملي اعلم ان الوحدة الكبرى او الوجود الاقصى ايا ما شئت تسميه اظهر تجليات متصادقة حتى
آل امره الى تجلٍ يسمى في لسان الشرع بالرحمن وفاض من طريقه ووجد بشرط موجودنا سوى هو مجموع امرين
العرش الذي استوى عليه الرحمن والماء الذي هو محتد عالم الامكان والصور كلها في العرش وكل صورة
تجاوزت العرش فهو في الليس الصرف والامتناع الذاتي ولست اعني بالعرش الا العرش التكويني امرا
جسمانيا روحانيا جامعا للامرين من طريقه وبشرط الانصار فاول ما قضى الرحمن بشرط العرش ايجاد العناصر
والافلاك لطافتها فالافلاك اجسام الفاعل والعناصر اجسام القابل فكان العرش بما حواه من جميع
الموجودات كما قلنا شخصا واحدا له نفس ناطقة وانما اعني ما هو كالعين وهو الرحمن وسماه الفلاسفة بالعقل
الفعال على اصطلاحهم في تعبير التجليات بعبارة تشعر بالمغايرة وله نفس ناطقة وهي هويته التي يكون بها هو
هو وله نسمة سارية في اعضائه من العناصر والافلاك هو مرجع كل تدبير يختص بها وله قوى طبيعية متفشية في اعضائه
وقوى ادراكية طارية عليه بجملته وله قوى قلبية منها الاقضية الجزئية ثم قضى بعد هذا بالمعادن ثم بالنبات بعد
بعد دهور وعصور بقصار الحيوان والحيوان بعد دهور وعصور بقصار الانسان ثم يوشك ان يسري الفساد
في جميع اعضائه فيضمحل الجميع ولا يبقى الا العرش والماء والمسيح العدم يمحقهما محقا بعد حقق بالعرش بحيثية
والماء بانية معدوم في كل آن باقي بحسب الامر الواجب الذي به من طلاله فلا يبقى حينئذ عنصر ولا سماء ولا جبال

علم الصفات فقط والصفات احبارنا على قدر علمنا اخبارا وايضا وكم من اسم في الظاهر موقوفة في الحقيقة ليس الا وما ادرك اهل الظاهر الا الصفات وقد يظهر حكم الاسماء المخوفة او المرجية على التجلي الالٰهي فيسمى قبضا وبسطا عند بعضهم وعندنا يسمى بالجلال والجمال للتعليم لا بد لصاحب شرح الصدر من تحصيل خلال ثلث الاولى الاذكار الحالي وقد يسمى بلطيفة السر والثانية ايثار الله سبحانه على كل من عداه والثالثة كون الاوهام والجوارح منقادة لحالة الانشراح ولا بد من التدريج في تحصيل هذه آه وليس ان الذكاء والحزم والسعة نوعان ذكاء في العلم فكم من رجل يدرك الخفي في لحظة وكم من رجل لا يدرك صريح المقصود الا بعد ترداد وذكاء في الحال فكم من رجل اذا اطلس الى مهموم حاور اليه الهم او الى نشطان عدا اليه النشاط وكم من رجل ليس له ذلك الا بعد تكرار فالذي عساه ان يتيقظ الحالي ومن الناس من اراد تحصيل التلطف بسماع الاغاني المطربة تارة والموحشة اخرى وسماع الوعظ المزهد في الدنيا المرغب في الآخرة تارة والمهيجة للسخاوة او الشجاعة اخرى والعشق العفيف فانه اذا تدرج بتعلق قلبه بذكر محاسنه وشمائله وتحسين لعب العشق عند نفسه حصل له عشق وتعلق قلب به فاذا اقاسي الوصل وتوجه المحبوب اليه انبسط وانشرح خاطره واذا قاسى الهجر وتولى المحبوب عنه حزن وانقبض خاطره فاذا تكرر ذلك عنده صار يجد المعاني اللذيذة عنده الذ من اللذات الحسية ويجد المعاني المستبشعة عنده اشنع من الاطعمة والاشربة المعافة وانما يحصل بعد ما يحصل للطبع ان يكون بكلام الواعظ وقراءة كتاب الله بالتدبر فلا يزال ينصب بين عينيه عذاب الآخرة حتى كانه يراه فيتبشر منه كما ذكر زيد بن حارثة عن نفسه لما سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حقيقة ايمانك فقد بلغ لطف اسرارهم الى ان مالوا ما دنى تحريك لا يكترث له بالاً في مجاري العادات وعسى ان تفحصت بهم وجدت ان رجلا سمع القوال وهو يقول شعر كل بيت انت سائكنه غير محتاج الى السرج ففات مكانه الهام انفرق اصحاب الطرق في تعيين قانون تحصيل شرح الصدر على اقوال شتى الهمنا فالهمني الله سبحانه اني اعطيتك طريقا من السلوك هو اقرب الطرق واوثقها وذلك انه اذا رعب السالك احد فعلمه السعي والاثبات والشرط ان يتبرأ عن كل ما سواه في جانب السعي وبرعيت لكلمة الله سبحانه في جانب الاثبات حتى اذا رسخت فيه المحبة وزالت عنه الهواجس فعلمه الحضور الصرف المجرد عن الحرف والصوت حتى اذا دام حضوره وصلحت طباعه فعلمه التوحيد الافعالي وهو مسئلة الاستطاعة مع الفعل وخلق الافعال حتى اذا اتم توكله ولو بقضيه فعلمه ان كل صفة هي من صفات الله سبحانه وهو التوحيد الصفاتي حتى اذا صح له ذلك فعلمه فناء التفرق في تفرد الله عز وجل حتى اذا بلغ اتحاد المدرك والمدرك فحقق عليه وبين امره

العامة عقلا او وجدانا او حسا الا انها عبرنا دون ولا تحت اشاره وربان وذلك يوكد تحققها دورق بين الاسماء والصفات وان الاسماء حقائق مجردة انما الله سبحانه ومين الذات لها جهة نسبة الفارق بالذات والتصادق بالعرض والتصقت احارات مما عليه الله عز وجل في الحقيقة من التنزه والتقدس مع العز والكبرياء بلسان تفهيما العامة علم اسماء الله سبحانه من الامور التي لا تدرك الا بالاذواق فسكتت عنها الرسل صلوة الله عليهم وعلم صفات الله سبحانه مما يكتسبه العقل السليم فتكلم بها الرسل وكم من اسم في الظاهر هو صفة في الحقيقة وكم من صفة في الظاهر هي اسم في الحقيقة فنزل ان تحشما سور التحقيق تقريبا الى ذهنك ايها المستمع فقلنا ان الاسم الاول لا يقع ان وراءها شيء من الاشياء ولا صادر من الصوادر انما نسبة الى الوجوب الحق نسبة التقرر او الفعلية او التحقق الى الذات او الماهية فنحن لا نكترث للالفاظ فيما طفقت الفلاسفة بالفسهم ثم صدر من هذا الاسم اسم وجودي كان تبيانا لجهة ظهور الوجود الذات في التحقق او الاسم الاول سمه ما شئت واسم سلبي كانه شرح لجهة تعريه التي لا يحاذيها معقول ولا موجود ولا معروض واما الشرح فيما يسمى تحققا كما تقول الشيء المطلق فقد اثبت له في خير التوصيف والاخبار عما هو عليه فكيف يكون مطلقا ولكنه بازاء المطلق الذات في عالم التعبير فقدر ليس من التعاجيب ان اللازم الاول لم تخلف عن الاطلاق الاول لا في وجود ولا في سلب اما الوجود فسعة واما السلب فبمنزلة فما اصدق قولنا انه لم يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها فمن احرى انه يعتاه عدم افتقد وهم اما الاسم الوجودي فنبع منه تابع العشرية الظهور تم القلب بعد طائفة ملكة الظهور التقيدي ثم تحول ظهورا بالفعل وبه تم نظام الازل الصرف اما الاسم السلبي فانشعب منه متنوع على كل ظهور ظهور كانه سيف الازل يقتل كل عاق ويذب كل باغي واما اعطيناك اسماء لكشف بها سر الايجاد وما ندريك لعل هذا الا نفسار منتج حقائق اسمائية تترى لنا نستطيع شرحها فذر هذا الكثرة في الحبر الكثير من بيان تفارق الاسماء واحكامها المتغايرة وقد وقع ههنا لك الحور عن طريقتنا اليتامى من وجهين الاول انا قسمنا حكم الازل الى احكام شتى وجعلنا بعضها ثبوتيات وبعضها سلبيات وبعضها بالقوة وبعضها بالفعل وهذه وان كانت مطابقة للواقع لكن العرفان الذي يكون الحكي للواقع عما هو عليه لا يفيدنا الا نصرت من التعبير بحكم غلبة الحال الثاني انا سمينا كل مرتبة باسم من الاسماء الحسنى بحسب ما اقتضاه الحال والذوق ولعل المراد بها في القرآن العظيم هي الصفات بلغة نسبته الرجل العارف فتبدل الاحوال واختلاف المقامات لابد يعذرنا قال الشاعر ؎ وعذر الهوى العذري بين جفونها اذا هي لاست عاشقها يلومها ٭ وفي الحديث القدسي قال الله تعالى اني لست كل كلام الحكيم اتقبل ولكن اتقبل همه وهواه فافهم

تنبیہ

تنبیہ

ولا دراكة فيكون ملكة الوجود شاعرة ثم بعد أن واحد من الخلو التام يبدأ الرجحان فيعاين وجوده فيخلق سماءً
أو أرضاً كالذين كانا في حساب هذه الدورة مما ينشع من الإنسان بل من الملائكة أيضاً وليس أحاديث الدورة
السالفة مذكورة ولا مرموزة إليها لا في سماء ولا في أرض ولا في خيال ولا في دراكة ولا إنسان بعد عنده ولا جبال
يخطر فيه إنما يحصل الناس في الرجحان فيهما فيما بعد الأمر شعوراً ومن العجائب أن أوه بذكرنا ولقد أغار بأن
ير بخاطري ثم تصويراً اعلم أن الاتحاد نوعان أحدهما التسمي والآخر الحلول أما التسمي فمعناه إسناد حقيقة هو
على الذات فلا جرم أن الاسم والذات يتغايران من وجه ويتحدان من وجه والتغاير يحصل
كونهما والتصادق يحصل كلواحد للآخر وأما الحلول فاعتبار حقيقة شيء صادقة على الذات ولا جرم أنهما والذات
متغايران من كل وجه غير وجه أصل الوجود وشرح التغاير الأول هو الإطلاق والتشرح المطلق بمطلق وشرح
الثاني هو التقييد والتشرح المطلق بمقيد أليس أن المفهوم كلي من الكليات والكلي مفهوم من المفهومات فيها
فيما بينهما تحققهما فإن المفهوم ما يفهم ويدرك والكلي ما يعم ويشمل فتفطن من هذا المثل وتفطن أن
من النسب نسبة تسمى بالتغاير بالذات والتصادق بالعرض وهذه النسبة واقعة بين ذات الله
وأسمائه وبين اسم واسم آخر فالذات عين الأسماء من وجه وغيرها من وجه فهذا الاعتبار أطلقنا عليه أنه
التسمي فتثبت تحقيق بل أنبئك بحقيقة الإطلاق أليس أن الوجوب يحيط بالموجود من جهتين جهة
الفاعل وجهة القابل فإذا استمر هذا الموجود محفوظ فيهما وسلسلة الوجوب تنتهي إلى الوجوب الحق فأسرار
الموجودات كلها تنصرم إلى سر واحد هو مندرج فيه والوجوب الحق أو الوجوب الذات أو الوحدة المقصود
أما ما شئت فقل هو الإطلاق الأول ثم كل ما يصدق عليه بالعرض وإن فارق بالذات مطلق أيضاً
ومن لوازم الإطلاق أن لا يكون للمطلق صورة وهيولى واعتبارات شتى بل أمر واحد متشرح لجهة واحدة
موجود باعتبار واحد وإشارة واحدة فاتسع دائرة الإطلاق ولها وحدة في كثرة أما الوحدة فلأن
كل وجود فله نسبة إلى الوجود الذات فإذا لم يتدنس بتقييد صح لك أن تقول إنه وجود متشرح للوجود
الذات إشارة إليه محضة أما الكثرة فبالذات لتعدد الشارح والمتشرح والإشارة والمشار إليه
الوجهان الوحدة والكثرة تشتبكان كما في الصدور والظهور فلا يصح لناظر أبداً وإن كان ألمعياً أن
يفرق بينهما في نظرته الأزلية اللهم إلا في تصلف العقل والمطلقات سلسلة أولها آخرها أو دائرة مركزها
محيطها وإن شئت فقل مثلها كمثل الشعاع للشمس ينتشر في الآفاق فلا بد أن له وحدة ليس وراءه إلا
وجدان فإن حطت على التحقيق فخير لا يطيش الاسم ما يفهمه العامة في محاوراتهم فإنهم يطلقونه بإزاء أمر
يحيط به الذهن أو يتفوه به اللسان وهو عندنا حقيقة قدسية أخص من الموجودات التي أحاطت بها

صورة تجاوزت العرش فهو في الليس الصرف والامتناع البحت واقول كل من العرش والماء اشترك
فيه اربعة معان الاول انه ههنا او هناك الثاني انه اليوم او غدا الثالث انه ان او حد وحدان استفقد
فقد الرابع انه كذا بالفعل او لا كذا فقطر آل العقل فيها بضرب من الوسا والفطر فسموها مكانا وزمانا وهيولى و
صورة وجعلها آخر دون موجودات ما ليس ان قضاء الرحمن في الماء بواسطة العرش او ايجاده او
تكوينه انا ما شئت فقل واحد ازلا وابدا اوله آخره وآخره اوله انما هناك هيئة واحدة لا تمييز عندها
قضاء من قضاء وهو كافية لقضاء كل صورة ممكنة ما كنت الا علم التحقق [illegible] فانما سار قضاء من [illegible]
من تلقاء القائل فيها عم التقابل خاص منها قضاء عام ومنها اختص خاص [illegible] قضاء خاص ان لها
واعتبارات التي تشبه الاعتبارات الصنعية العقلية في مرتبة تمثل وجودا [illegible] وجودا وتحققا متحققا
في التي تليها او الثالثة اعتبارا في حسب الاول وشان [illegible] الاولى [illegible] عن
الثقات ان المكلوب يبري فيه مزاج الكلب فيلبح سلاح الكلب ثم تظهر تمثال الكلب في قطرات بوله
فاعلمك ان تحدس منها ان الشيء الذي له مزاج خاص فيفيض على جزء من اجزائه صورة شبيهة
بمزاجه فتلك اصول غص عليها واحذ كان ان [illegible] اعمالها تمهيد ان الانسان الاكبر له نسمة
سارية في العرش والماء جميعها اليس ان الانسان الاصغر الذي وجد على صورته له نسمة محاذية لنفسه
اليس ان مجموع الانسان الاكبر شخص واحد وكيف يمكن ان لا يكون متشخصا واحدا وقد وجد من كلمة واحدة
هي خاتم الاسماء ولا معنى للواحد الا ان يكون من كلمة واحدة وان له نفسا وكيف يمكن ان لا يكون
له نفس وقد وجد بهويته التي بها وجد وهل النفس الا ما يكون هذا الحيوان به هو هو وهل النفس الناطقة
الا ما يكون هذا الحيوان الناطق به هو هو وان له جسما وكيف لا يكون له جسم وانت تشاهد الاجسام
فهل هي وراءه كلا اليس وراءه شيء وان له قوى النفس الا انك تشاهد القوى فما تشاهد من الاجسام
فهل هي وراء قوى الانسان الاكبر كلا بل لا قوة خارجة عنه فاذا عرفت هذه الاصول امكنك
ان تعرف بقوة جسمانية واحدة لها جميع القوى جميعها **تقريب** ان نسمة الانسان الاكبر لها
ثلاثة انواع من القوى كما سنعرفك ان نسمة الانسان الاصغر ايضا كذلك منها العقلية يمكن ان
نقول لصدور التدبير ممن هو اصل الموجودات وجامع كمالاتها بلا علم لعلمه قبل ان يدبر وبعد ان يدبر
النفس من التدبير انتشار الانفاس المجردة عن المادة والمتشبكة بها جميعا فلا بد ان من علمه علم تعقل
وعلم توهم وعلم تخيل فلا [illegible] ان على التعقل النسمة فسوف نعرفك ما هو الحق فيه ومنها الطبيعية اليس ان
كل جسم لا يخلو من حر او برد ومن طول او قصر الى اوضاع يطول عدها وامر الاجسام يرجع الى الوجود

همة وهواه في طاعتي جعلت صمته حمدًا لي ووقارًا وان لم يتكلم. رواه الدارمي. تحقيق أليس ان كل
شيء هو غير شيء فيه انه هو وفيه انه ليس غيره والا لم يكن لك ان تحكم عليه بانه ليس كذا وكذا فاذا ليس
هو وحدة حقة ولا اطلاقا حقا انما الوحدة الحقة والاطلاق الحق ما يكون هو ولا يكون هناك غير ثبتت
او يسمى ثم اذا وجدت شيئا ونسبته اليه لم يكن لك ان تقول غيرها السريان ثم تحكم بان الاطلاق ينطوي
على عالم التقييد والوحدة تنطوي على قاطبة الكثرات وان كان الاطلاق ولم تستعمل باب السفه لم يكن
من الاطلاق في شيء أليس ان كل موجود ولم توجد حتى حفت به العلل من فوقه ومن تحته ووصل الحصر الى
الوجوب فاذا هناك واحد من طريقة يوجد الموجود ثم ان هذا الواجب ان وجد لسر واحد وكلمة واحدة
كان صادقا على علته وان وجد لكلمات شتى كان متدنسا لا يتحد بالعلة الا بانه وجد منها وانما وجد لكلمات
شتى وكان في طباعه تعدد لعزله عن الاسمية أليس ان الاسماء الالهية لها وجهان وجه الفعلية فانها
غير منتظرة ولا يقع عندها ان وراءها امر ووجه القوة فان كل مطلب منها ما هي فعلية انطوت على فعلية
اخرى تليها فلا بد في الموجود الكل الذي وجد شرحا للاطلاق ان تودي حقهما جميعا فاذا اثبتت هذه
الاصول اندفعت لا محالة الى التصديق بان هناك خاتما للاسماء الازلية مبدأ العالم التقييد وانه اسم
مطلق وجد من طريقة الموجود الكل وان الموجود الكل فيه صار ضمن الفعلية وضم القوة وقد جرى الاصطلاح
على ان يسمى خاتم الاسماء بالرحمن والموجود الكل بالانسان الاكبر والفعلية بالعرش والقوة بالماء لو تضح
كيف اصطفت لك عموم الاسم الرحمن وقد انطوى على الفعليات قاطبة من جهة الرحموت ولولا انه افاضه
بالفعل لما امتاز عن الازل الصرف صادقة على الحقيقة القصوى كل الصدق فادعوا الله او ادعوا الرحمن
اياما تدعوا فله الاسماء الحسنى واقول ان الرحمن طريق يفيض منه بشرط التجليات الالهية التقرر والتحقق
على الانسان الاكبر ازلا وابدا وبعبارة اخرى ان الانسان الاكبر يتحصص له وجهان وجه هو به شيء عام يمكن
ان يكون هذا وما يثنا كله ووجه هو به شيء خاص لا يمكن الا ان يكون هو بخصوصه والانسان الاكبر
انما وجد بالوجه الاول واما الثاني فبشرط الاول وبواسطته لا اقول هما حالان بل حال واحد وكلمة
واحدة الم يتعلمك ان الكلي والجزئي امران كانا من صنع التعقل وهما امر واحد وشانهما شان واحد عند
من هو عال عن التعقل مكانا وبائن جهتها فكلي جزئي في مرتبة والجزئي كلي في مرتبة والمطلق متعين في
حيز الاطلاق ولعينه تعين آخر لا يصادم اطلاقه والمتعين مطلق في حيز التعين واطلاقه اطلاق آخر
لا يصادم تعينه فتلك المنافيات بدعات العقل المحبوس في سجن الناسوت واقول هذا العرش ليس
شانه شان الاسماء التي وحدت بصورة واحدة بل هو الصور كلها تحقا لنها مجملة موجودة بالفعل وكل

لتسمى حملة العرش وذلك ان الرحمن اول بصائره امور كلية تحمل قواه وذلك غيرة يحال الحيين اول
ما يصير يكونه الى تكون القلب والطبيعة والدماغ فيقتضي باشخاص كلية بعضها كانه هو العالم بجملته و
بعضها كانه نوع من انواعه ثم تجلى على اعيانهم كما سمعت فكان حكم تجليهم هو القضاء فمهما استعد العالم
لقضاء ان صورة نزل في صدر امام الملائكة وسعديهم جزم بوجودها على وجه كلي ثم مهما تمادا الاستعداد
نزل في صدورهم جزم بوجودها على وجه التشخص فاستنبت بامام اعيان الانسان الصغير بذا العلم وتجلى
عليه الرحمن بالارادة والقضاء والخلق والتكوين واستعبد مداركهم وجوارحهم لنفسه بحسب هذا التجلي
فالسمة اذا قالت ان الله كذا وكذا عنت به المتجلي بهذه الصورة فاذا توغلت في علوم السم فلكن هذا
امام بصرك ومنتهى اشارتك.

تفہیم

بسم الله الرحمن الرحيم

سلام عليكم اما بعد فاني احمد اليكم الله الذي لا اله الا هو واصلي على نبيه وآله اجمعين سألتموني عن الابداع
ما هو فاقول هو ايجاد شيء من غير مادة واول المبدعات القلم ثم اللوح ثم العرش والماء المشار اليه بقوله
تعالى وكان عرشه على الماء ثم خلق الله تعالى من الماء ما خلق ومن هنا كان مبدأ الخلق وهو غير المنسي و
سألتموني عن قول بعضهم ان بعض الصفات الكمالية الوجوبية تثبت له سبحانه بواسطة الانسان
الكامل فاقول ان هذا يكون على وجهين احدهما ان العرش وما في جوفه من نفوس الافلاك لها معرفة
بربها ولا يصح معرفة شيء حتى تقوم بنفس العارف صورة علمية هي مكتنفة بهذا الشيء وان لم يلتفت
العارف الى هذه الصورة فلا جرم تثبت في الواح نفوسهم صورة علمية هي مكتنفة بكمالاته تعالى
من الابداع والخلق وغيرهما والنفوس البشرية اذا توجهت الى الله تعالى لتعرفه يقع عليها ضوء
من اضواء معرفة العرش وما فيه فيعد هذا الضوء لمعرفتها كما ان الانسان يريد ان يبصر شيئا فيفتح
حدقته مقابل الشيء فيقع عليها ضوء الشمس وسائر الكواكب فتعد لانطباع صورة الشيء في الحدقة او تعلق شعاع بصره بالشيء
فيبصر فهكذا معد الانكشاف البصر وكما ذلك ادراكا يقينيا لعون الله تعالى وهذه الصورة العلمية مثل الدنيا فالدنيا الذي هو حظيرة
القدس منها سعات الشرائع انما انعقاده مزج روحانية هذا الدنيا ما يعد تجلى لملك الحضرة والدنيا الذي يظهر في المعاد
فكلم الله مشافهة من غير ترجمان انما انعقاده مزج روحانية هذه الفاعلية تمثال الانسان الذي يقال
له في الشرائع الروح الاعظم ووصف بكثرة الوجوه والالسنة واللغات فالانسان الكامل غير واعى
العرش وما فيه فانه الانسان الاكبر وهذه الكمالات انما تظهر وتتحقق بواسطته والوجه الثاني ان الكل

الكل ولكل قوة تشاهدها قسط من القوة الكلي ومنها العلمية اليس ان العلم بالتدبير ليس هو انشاء
التدبير فلابد ان يوجد هناك قوة جامعة تشجر القوتين وتصدر من بعضها اثر ولولا اجتماع القوتين لم تنبعث
اليس ما كونتها عندنا ان هناك ايجابا واحدا انتشاء منه الموجودات من غير تشتت في التاثير وقد جرى
الاصطلاح على ان يسمى تعقل الموجود الكلي لوحا وتوهمه وتخيله مثالا والقوة الفعلية قضاء او قدرا اعلم ان عامة
الناس خاصتهم من بيان الطبيعة التي تجمع احكام الاخرين لتفتيش من احكام القوة العلمية التي ذكرنا
انها عالم الحيوة لا يمكن ان يوجد منه غير حي اليس ان للحيوة مراتب فحيوة تكلاء مرتبة وحيوة تحرك عضلة او
النقص منها وحيوة شعرك او طرف النقص من الاقص فتحدس ان عالم المثال وكذالك كل عالم من
العوالم له حيوة انقص من حيوة الانسان الاكبر لفضل البعض على البعض وكل ما ابين التحد فهو اتم حيوة
مما يلاصقه ومنها انه مبني على تجسد المعاني وتروح الاجساد اليس ما نقلت علم تجاوز العوالم فاعلم ان
كل معنى له جسد وكل جسد له معنى فهذا التحول هو مادة الموجودات المثالية ومنها ان كل موجود في عالم الاجسام
هو موجود في عالم المثال فذلك لتشخص بتلك الكلمة واعتبر بخيالك انما تمرع من الشئ صورة على ابهامه
ولو كان خيالك يغلط فالموجود الكلي لا يغلط لان الوحدة والكثرة انما تنشأ من علمه بالشئ واحدا او كثيرا
لا ان علمه يطابق خارجا فكان الوجود المثالي لطيفة مكنونة في الجسد فاذا انفكت النسمة رجع الامر
اليها ويبقى الانسان اما بصفاته وهيأته واما بالكلمة التي هي هو لا غير ومنها انه يمكن ان يوجد في عالم
المثال اشخاص نحو اصنامها وقواها ليس لها وجود خارج المثال تضاهي حاجاتها حاجات تنازل اتم واسبغ ومنها
ان هذه القوة لها وجهان وجه يناسب به القدر المندرج في وجه الرحمن ثم القضاء المفسر مرة بعد مرة
فاذا قضى الرحمن امرا من فوق العرش انتقشت صورة كلية في التعقل ثم اذا اندرج هذا القضاء بحسب
الاسماء الجزئية واستعداد العالم انتقش في التوهم ثم في الخيال صورة متعينة ثم يبدو المقضي في الخارج
ووجه يناسب به عالم الشهادة فما من حادث الا وله صورة تعد العالم ان يقاس عليه قضاء آخر وقد
يحص الوجه الاول بالمثال والثاني بالظرف الحافظ او الصحيفة العامة ومنها انه لما وجد الانسان الصغير على
صورة الرحمن وافيض عليه التعقل والتوهم والتخيل كان لكل منها طريق الى هذه القوة منها يجيء المدد في حواها
وعلومها فمن مدد التعقل الامور العامة ودقائق الحكمة الالهية وعلوم الصوفية ومن مدد التوهم السحر والرمل و
الدعوة وعلوم الشعراء والحساب والمهندسين ومن مدد التخيل المنامات والواقعات وامثالها ومنها ان التخيل
له درجتان درجة تضاهي حافظتنا ودرجة تضاهي حسنا المشترك وفي الثاني تمثل الملائكة والجن وعجائب
تظهر في هذا العالم تفحص القضاء هيئة ايجابية وحدانية تلتوي وحدتها على شتات العلل والحمد لله

التاسع وكون الانسان منها على بصيرة والثالث نسبة الانخراط في سلك الارواح وذلك
بظهور الانس والانشراح ونقص الهيآت الدنية واختيار الهيآت الملكية واثر ذلك ان يرى
واقعات كثيرة ومبشرات صادقة ويظهر له بركة عظيمة ويستجاب دعائه ويرى الناس في منامهم
ما يدل على نجابة امره ومنبعه حظيرة القدس الرابع نسبة العشق واعني الشوق والقلق وله فتور
داخلها بسبب غالب يميل اصل لطيفة الوجود الى منبعه والفتور منها وهمه ومنها طبيعية ومنها عادة
بتركيب من الاوهام وغيرها للسالك حالة تغلب عليه فيقال له العشق واللب هو المحبة الذاتية وقليل
اهلها الخامس التوجه الى الصورة العلمية المثالية للحق تعالى واستمرار تمثال منه وشبح في النفس
وقد ذكرنا تفصيل ذلك غير ان من يكون لطيفته غيبية في اصل الفطرة فلا يتحقق له ذلك الا في ضمن
هيئات همه ولكن هذا آخر ما كتبناه في هذه الرسالة والحمد لله اولا وآخرا

تفهيم

اعلم ان في الوجود لطائف كثيرة علوية وسفلية وسمائية يجمع عليها في الحوادث عظام لما تحقق حكم الرائي والمرآة في الصورة
الظاهرة في المرآة ويجيء حكم احدهما شبيها بالآخر ولعظام المعاني بيانه ان الروح الاعظم لم يقع ظلها في عالم المواليد حتى
وجد الانسان لا لمناسبات جمة واستعداد اكثرة مزاج يستوجب الانسان الكامل من جميع الوجوه ومزاج يستوجب غير
الانسان وبينهما امزجة كثيرة جدا فكان الهواء يصير بعضه البرد ويصير ماء ثم يسخن فيتخشا ستدحي يصير
هو الهواء تارة اخرى وبين هذين درجات مرتبة وان الصورة الحاصلة في الانوار المحيطة بالبشر
سبب لوقوع ظلها في المواليد فيصير الدور فوجود المناسبات او المنافرات سبب لانتقاش صورها
في الانوار الشاهقة وانتقاشها سبب لوقوع ظلها على البشر وهكذا صحح تحي الهامة وتحلو مداركها
عن الصور المقتضية فاذا وجدت اشخاص البشر اوجب خلاف استعدادهم ان يعطى بعضهم
الارتفاقات التي يبتني عليها نظام البشر وان التحقوا بالبهائم بحسب بعض حالاتهم وان يحصل
لهم بصدق ونعت فيصيقون لاحلة دبر تقع منهم عويل فاذا كثرت هذه الاستمار كثرة بينة التفتت
في النفوس الشاهقة هيئة مضادة للروح الاعظم كمضادة السخونة لحقيقة النار ثم تصير تلك الجبلة
خزانة للشر تلهم الشياطين من هنالك ثم يمدهم ويقع ظلها في البشر فيستعد مادتهم في الاكثر لفيضان
النفس فاسدة مفسدة طريقتهم لقبول الالهام كثيرة القبول لالهام الشياطين فهذا هو الشر الاول
من تدبير الله تعالى انه لم يخلق شرا الا وخلق بازائه خيرا لئلا يدمغ الحق الباطل فاذا هو زاهق والحق
النازل بازاء هذا الشر هو انتشار الملك وظهور ليتهم بالبشر فلا نزال الملك يدخل في بني آدم من قبل

من الستر بعد مفارقة ارواحهم اجسادهم تتعرى من جلابيب الخصوصيات فليس عندها صلاح ولا
ولا انها تختص لفلان او فلان ولا يكون عندها الا اخلاق والعلوم التي تنشأ بسبب مزاج بدنه او مزاج
نسمته وانما تتقي بالله تعالى بعد ذلك تحصل جارحة من جوارح الحق فربما كانت المصلحة الهام شيء في قلب
عبد فينعقد في حظيرة القدس ارادة ذلك فيترشح في هذا النفس الملائمة للالهام ولهذا العبد ان يتوجه
الى ذلك ويقصده بجهد همته على انها قوة من القوى الالهية لا على انها نفس او ملك او شيء من الاشياء
فيكون سببا لكثير من المصالح وهذا العبد وان كان ركنا قطبا لا يتفطن اصلا بتوسطه بالنفس و
انما يظن ان الله تعالى الهم في قلبه فهذا هو الانسان الكامل وقد صار بعد الكثير من جنود الله تعالى
وسالني السموي عن قوله رضي الله عنه نظر الكامل بربه ونظر الحق بالكامل في المرتبة الوجودية يسمى تدبيرا اي تدبير
هذا فاقول هذا شعبة من تدبير الحق تعالى وانما اصل التدبير ارادة الحق في الازل ان يوجد الانسان
الاكبر بجميع اعضائه وهيئاته بكل ما يتحقق وقتا بعد وقت فانما ملاك امره واصل حقيقته هو تلك الارادة
القديمة فالعارف اذا انكشف عليه ما في صقع الاطلاق رأى هناك نظرا اخذا من الحق منتهيا اليه
قد دخل في الشانات ويلون في كل نشأة بلون وخلص منها اليه وهذا النظر هو الذي كنا نسميه بالتوجه
وهو الذي تحقق في نفسه من الكمال وربما سميناه التجلي الكمالي عند ظهور بعض آثاره فاعلم ان الكامل
تصير روحه بمنزلة بركة فيها ماء صاف انطبع فيه صورة الشمس فتنطبع فيه الصورة العلمية من الشخص
الاكبر ومن حظيرة القدس علم ذلك او ذهل عنه فربما كان الكامل في حديث دنيوي او لذة او غضب
او شغل فلا يحضر هذه الصورة على وجه التذكر والحفظ والاخطار بالبال ويتوجه اليه في تلك الحالة
رجل ذكي ويستمد منه فيصير في حقه تلك الصورة نكتة فالجميع المعارف الالهية والعارف لا يشعر
واعلم ان الكيفية الحاصلة للعبد من توجهه الى ربه وادامة ذلك التوجه تسمى النسبة والسكينة والنشأة
لها اقسام وانواع لكن جمهور اهل الله لم يكونوا خالين من خمسة اقسام ولكل قسم اثر خاص ولكل
قسم منبع خاص بمنزلة مرآة وجهتها الى الشمال فانطبع فيها الكواكب الشمالية ثم وجهتها الى الجنوب فانطبع
فيها الكواكب الجنوبية اولها نسبة اضمحلال الموجودات في الوجود الواحد واندراجها فيه وتلونها به واثرها
الآفاقي قلة التعرض للفرق بين الخير والشر واثرها النفسي الاستعداد لانكشاف حضرة الاطلاق و
خلع جلابيب الخصوصية ومنبعها كمال الابداع والخلق والثاني نسبة الاحسان وهي حالة مركبة
من شيئين مطالعة الانوار الناشئة من الطهارات والاذكار والتطلع الى الحقيقة المنعقدة
في المثال وهي التي ذكرنا انها صورة علمية بوصف الخضوع والتعظيم واثر هذه النسبة التلذذ من

تلك الهيئة وحدة مستداة بل تتمثل ما فيها مجازاة فتصعد تلك الاجساد الى هيئة نسمية وقد حل فيه
عوارض الحشر وكما تعود الى الانوار المحيطة بالهيئات الاثرية فكذلك تعود اليه فى الاول محاذية الملائكة
مع الشياطين فتحصل بعد ان الاشياء المحاصرة مع الكفار وفى الاول تعود هيئات الارواح المتوجهة
الى الله ثم منها فتصعد انتشار العلوم والشرائع من عالم المحاضرات القدسية والشرائع ما لم يكن قبل وفى
التاليف نحو هذه الايات مع تلك ايام فتصير جثة الانسان من العالم واشتد فى الملأ
الاعلى هيئة ما ليس عنده لم يكن منها كما .... او بعالم الحشر

تفہیم

اعلم ان النفس الناطقة لما كانت غائصة فى البدن والبدن متأثر من الهواء المحيط به تأثرت ربما
تأثرت من برد الهواء وحره بسبب فصل الشمس فى ساعات الليل والنهار ولا اعني الحرارة والبرودة فقط
بل اثارا خاصة وقد جربت على نفسي مرارا ان آخر الليل وقت انبساط
... والابتهال فى التضرع والفجر وقت الانشراح بالابتهاج حتى يتوق فى نفسه من مطلع الجبروت
والاشراق وقت ظهور انوار الطاعات والطهارات والظهر وقت استلذاذها بالقبول تاثير فى
سر الباطن وتحصل فيه بحده وقوة مثل كلمة تهجم حقا او نورا قلقا فانفتح وقت ظهور
حد متوسط من حالتي الاشراق والظهر آخذة من كل منها والمغرب وقت فلق قليل و
... بين الابتهاج بها والعصر وقت ظهور حالة بين حالتي الظهر والمغرب آخذة منهما والعشاء وقت
الى ذكره ان يتطرقه النفس فحصلت من خواص البهيمية والقسوة ولم يغلب عليها كيفية من
... بالاذان تحول فيما ذكرنا من الكيفيات

تفہیم

شیخ صدر الدین رساله تالیف کرده بود و در آن رساله واقعات چند بیان کرده که از انجلاء وجه حضرت
علی کرم الله وجهه و تعلیم اصحاب نسخهٔ علوم را و آثار انجلاء وجه سبق قرابت کلی علیه بحضرت علی
و آثار آن علیه مدرک آن شده منتقل گشت کلی علیه باین رائی در رفت و از انجلاء واقع است که
مستحق لوای محمدی در آن معلوم شد و بنابر آن رساله بر بیان مناقب حضرت علی کرم الله وجهه در انجا
... تفضیل انجناب بر سائر صحابه شده بعضی کلی بعد تالیف آن تا این حقیر رسانید بعد مطالعه
آن این ابیات نظم کرده شد شعر

جاءک سید یا صدر الموالی ﴿ وطول الدهر کان لک البقاء ﴿ لعمرك ... الا ما فخرا به ﴿ وما لا آثار به تقع السماء

كان لفصلها لا غاية له فلو كشف الله الحجب لم يبق الخلق بمنزلة الارض مثلاً لولاها لم يكن المخلوق منهما وبمنزلة الصورة الكلية الانسانية لولاها لم يكن هذا الفرد والمراد بالخلق الكثرة والافلا بد منها الكل من شئ لاحجاب بينه وبين ربه قطعا للتسلسل

تفهيم

ع

اعلم ان الانسان كثيرا ما يرى فى منامه الواقعة متجسمة بصورة من الصور وكذلك يخطر بباله خاطر ثم ذلك الخاطر خاطرا آخر وليس هذا الانتقال من قبيل استلزام عقلى بل لنوع آخر وعلى مثل هذه الانتقالات مبنى تشبح الامور فى عالم المثال واذا عرفت هذه المقدمة فاعلم ان الانسان مهما تشبح هيكل الشئ وسطيته كان ذلك هيجا للقوى الفعالة فى العالم على افاضة ما هو هيكل وسطية وشبح له وعلى ذلك يبتنى علم الطلسمات والنيرنجات وعلى ذلك يبتنى الشرائع وسر ذلك ان افراد بنى آدم او اكثر امثالية هذه الامور المتجسمة مع تلك الحقائق وقعت بينها وبين الحقائق ملابسة ومناسبة فى عالم المثال ثم استقر ذلك فى الواح نفوسهم

تفهيم

ع

النفس الكلية مرآة تنطبع فيها صورة مبدأ المبادى واول الاوائل وصور جميع الاستعدادات المكنة بحسب المصلحة الكلية فصورة مبدأ المبادى بمنزلة القلب فى الموجود الكل وهو المتصرف فى جميع اعضائه واطرافه وهم الملائكة وارواح الكمل تجتمع متشبهة بتلك الحضرة بحظيرة القدس فلما كثر التحفف صارت الصورة الالٰهية بمنزلة جوهر شفاف فى غاية التشفف ينفذ النظر منه الى ما فوقه ولا يقف ولا يتقطن احد ان هناك شيئا متوسطا ثم احاط به جوهر غليظ بمنزلة الحق صرحت الانوار بعضها الى بعض بما كثت وصار مرئيا محسوسا اما هذا التدلى فكان من اول الامر اما هذا العاكس مع الصورة مرئيا فتجدد

تفهيم

ع

اعلم ان التجليات وان كثرت فمرجعها الى شيئين احدهما الصورة العلمية المنتقشة فى شئ من المدارك فان الصورة العلمية لها وجهان لوجه واحد هو عرض قائم بنفس العالم ولوجه آخر يتحد مع المعلوم نوع اتحاد وهو بهذا الوجه تجلى للمعلوم فى النشأة الادراكية اما الخيالية او الوهمية وما يشبهها حقيقة تحاذى الذات الالٰهية وذلك ان زيدا مثلا اذا اعتقد الفطرية ظهر انه انسان وحيوان وجسم ناطق وحساس وذو ارادة ونامى ومتحيز وكاتب وضاحك وشاعر ورومى او حبشى الى غير ذلك وكل ما علمناه من باب الذاتيات او العرضيات فهو امر كلى يتخصص بالتقييد بهذا الفرد وذلك موجود فى نفس الامر فى موطن من المواطن ويحسب ذلك الموجود حقيقة واما الرقيقة المتحاذية للذات الالٰهية فهى نقطة شعشعانية فى الموجود وذلك

وجدك آية لا ريب فيها	وبحر لا تكدره الدلاء	وفي كشف المعاد كان فرداً	وما في القوم كان له كفاء
لقد كوشفت بالكشف حقاً	وفضل الله ليس له انتهاء	اتاك الشرح والايقان لما	رأيت الشق وانكشف اللواء
وابدا ذاك سيدنا علي	باكرام وعلم ما يشاء	تؤلف في منافسه كما ما	وعند الله في ذاك الجزاء
وكثر يوح مولانا عليٌّ	بفضل لا يكون له وفاء	فما من مستهد الا وفيه	له فخر كبير وازدهاء
وما من سهل الا وفيه	له سر عظيم وارتواء	وللقرآن تنزيل وظهر	لعا تلهم علمه الاشياء
وللقرآن تاويل وبطن	يخاصمهم عليه الاولياء	جهول الناس للتنزيل فيه	مساسات له منها نماء
فمهار د تحريف وسدّ	لاسباب له منها امتلاء	وصلح واحتصام واتلاف	باقوام قلوبهم هواء
لهذا القسم اسرار عظام	وللتبيين فيه اعتلاء	وفي علم النبوة ان هذا	لذاك الامر ليس به خفاء
وما زال الصحابة عارفيه	يقيناً مثل طلعة ذكاء	فانت ذاك للشخص واحد	من الاوصاف ما ...

تفہیم

ب

است بخاطر ریختند که چون نفس کلیه بظهور آمد در وی ظل ذات الهیه وظل کثرة لازمهٔ ذات هر دو منطبع گشت واین معنی منشأ تعین حقائق شد وظل ذات تدلی عظیم از تدلیات حضرت حق وظل کثرة منشار حقائق امکانیه است بازاین ظل ذات راکه تدلی عظیم باشد ظلال است در عالم تقدد وظل وے در عالم نفوس افراد کمل الله ودر عالم اعراض شرائع ودر عالم ملائکه جبرئیل مشاهده افتاده که این تدلی را بنسبت فرد فطری است که نفود دارد در صدر ذات وے پس نفس ناطقه این فرد ار همه دخول در رود ودر پی این نظرے افتد ونوبے باقی واز همه خالی می شود دراین ساعه مفتوح میگردد وبروے باب احدیه وان حقیقه را در شخص انسانے میدید آن آنا که مقولهٔ روح ونسمه است بلکه آن آنا که مقولهٔ اصل تعین ومی است فردی را که دراین عصر در وجود عنصری است دیدم که جامعیتی عجیب دارد واکثر انواع ظهور آن تدلی اجمالاً یا تفصیلاً دریافته است چون تجدید دین ونصب طریقه وغیر آن باوجود این همه در غایت صحو وهوشیاری است واحوال شتے سرامون مقام وے میگردد والسلام +

تفہیم

ع

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حجابه النور لو كشفه لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه اقول اول الحجب الوجود المنبسط على الحقائق الموجودات وهو النور ثم المار الذي خلق الخلق فيه ثم حملة العرش ونفوس الافلاك والواحد من البشر لا تصل الى علم الحق باعداد تلك النفوس بمنزلة اعداد ضوء الشمس للابصار ثم الملأ الاعلى وحظيرة القدس والصافات العناصر والصور المتقدمة على الانسانية وهذه اصول الحجب ال

من الارض فتصعد في الجو وتصير بها قوة زمهريرية فتصير سحابا ماطرا فتنزل من السماء الى الارض و
تجري منه العيون والانهار وينبت العشب فكذلك علوم الناس وعقائدهم واعمالهم التي اكثروا اعتناءهم بها
وجزاؤها ترتفع الى موضع تدبيرهم ومحكمة قضائهم ومحل العناية بهم اعني حظيرة القدس فيصير بها جود الحق
وتدبيره فينعقد ناموسا وينزل على قلب اكمل خلق الله لوقته ثم تجري منه الى قلوب الناس انوار ملكية تهتدي
بعلوم جزئية تستنبط من هذا الناموس الكلي ٭

تفهيم

اعلم ان النبوة من تحت الفطرة وكان الانسان قبل ان يدخل في صميم قلبه وجد في نفسه علوما وادراكات عليها
مبني ما افاض عليه من رؤياه فيرى الامور مشبهة بما اختبره دون غيرها كذلك كل قوم واقليم لهم فطرة فطروا
عليها يبنى عليها امورهم كلها كاستقباح الذبح والقول بقدم العالم فطرة فطر الهنود عليها وجواز الذبح
والقول بحدوث العالم فطرة فطر عليها بنو سام من العرب والفارس فانما يجيئ النبي بما عندهم
من الاعتقاد والعمل فما كان منها موافقا لتهذيب النفس يثبته لهم ويرسخه فيهم وما كان مخالفا
تهذيب النفس فانه ينهاهم عنه وقد يحصل بعض الاختلاف من قبل اختلاف نزول الجود كما ذكرنا في
توجه الخوض الى القوى الملكية وتوجه الخفاء الى الملأ الاعلى لا غير وكما ذكرنا في عموم بعثة النبي صلى
الله عليه وسلم وخاتميته بخلاف سائر الانبياء فالنبوة بمنزلة تسوية الشيء وتهذيبه وجعله كاحسن ما ينبغي
سواء كان ذلك الشيء شمعا او طينا والفطرة والملة بمنزلة المادة والشمع والطين فلا تعجب كل
التعجب باختلاف احوال الانبياء عليهم السلام واختلاف امورهم مما يتعلق بالمادة فاصل النبوة تهذيب النفس
بالتقوى وتعظيم الله تعالى والتوجه اليه والكف عما يجيئ من عذاب الله في الدنيا والآخرة ومن المجازاة السيئة
في الدورة الاولى كان لا يتوقف على معرفة البعث بعد الموت ولا الملائكة وفي الدورة الاخرى يتوقف
على الايمان بالله وبالصفات العظيمة والملائكة وكتبه ورسله والايمان بالبعث بعد الموت اما مسئلة قدم
العالم وحدوثه ومسئلة التناسخ ومسئلة تحريم الذبح وحله ومسئلة صفات الله تعالى التي فيها نوع من التجدد
والتنقل والصفات المحدثة كالرؤية والنزول والارادة المتجددة والبداء وغير ذلك فانها كلها من الفطرة
والمادة وليست النبوة تبحث عن ذلك بالاصالة ٭

تفهيم

اعلم ان المعارف لنا الى الله تبارك وتعالى طريقان طريق الوسائط وطريق لا وسائط فيها واليها الاشارة في قوله صلى الله
عليه وسلم من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسه ومن ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء خير منه وذلك لان الذكر

لانه موجود فقط الوجود الذي يستوي فيه الموجودات والوجود تنزل الذات فقط في المراتب التي تعلق
فيها احكام الوجوب بهذه النقطة ظاهرة وفي سائر المراتب مستترة بحيث ظهر كان ذلك الرجل فردا
وربما تأمل حداقه وصل الى هذه النقطة ثم فني فيها وذهل عن غيرها وذلك هو التجلي الذاتي وهذه
النقطة بعينها موجودة في الشخص الاكبر بمنزلة الروح منه وهي الواسطة بين الله وبين النفس
الكلية والحضرة التي تحف بتلك النقطة هي حظيرة القدس فكل لهذه النقطة تدليات وتجليات
في المراتب الملكية والروحية ومن تلك المراتب كسوة حصلت في زمان سيدنا ابراهيم عليه السلام
ذلك الكسوة ليست امرا من شعائر التجلي ولكنها ممزوجة شعائر الله تعالى منه فيه اثر الهي فيتحقق هنالك
التشريع بارادة الخير لبني آدم بظهور الرسل والكتب وتلك الكسوة هي نبي الانبياء ثم لهذه الا
... ظهور في زمان سيدنا ابراهيم عليه السلام ولذلك ارتسخت ملته ولم تنسخ بعده

تفہیم

ع

تحقق عندي ان في اول الدورة كان منشأ اكثر الحوادث قوى الافلاك فترشح العلوم المناسبة
لها على اشخاص بني آدم بعضها بالوحي وبعضها بالفكر والروية فمن تلك العلوم مقدمات سوقت علم
معرفة احوال النجوم كالهيئة والهندسة والزيج ومنها احكام النجوم وما يتعلق بها من توزيع الامور الحادثة
على الكواكب والبروج والبيوت والمنازل ثم بيان المناسبات بين الفصول الاربع ومنها الواحي لهذا
العلم دعوة الكواكب والطلسمات والسحر فامتلأ العالم كله بهذه العلوم واول من فتح هذا الباب هرمس
الهرامسة ثم ظهر قوى عالم حظيرة القدس وظهر تدلي عظيم لله تعالى فيه فترشح من هنالك على اشخاص بني
آدم العلوم المناسبة لهذا التدلي واول من فتح هذا الباب ابراهيم عليه السلام فكان حنيفا مسلما وما كان
من المشركين وابطل النجوم فاختلف احكامها اللهم الا ما يسيره وكان جميع الامور مفوضة الى هذا التدلي
والى ادعية الملأ الاعلى ونزلت الشرائع المقربة الى الله حذو ما كان يباشر اهل اول الدورة نحو
الكعبة كما كانت هياكل الشمس والقمر ونزلت الصلوات والصيام والهدي والذبح والتسبيحات والثناء
على الله نحو ما كانت الاوائل تفعل بالشمس والقمر وسائر الكواكب وصارت الرقى في هذا الزمان بالقرب
من هذا التدلي والملأ الاعلى ورحمتها وعطفها فلا تنزل الشرائع الا بما ارتسخ في حظيرة القدس وذلك
الارتساخ لا يكون الا بعد مدد متطاولة وليس كل الامور متساوية في الصعود الى الملأ الاعلى ولكن
فيها لكن بعضها اقوى من بعض وبالجملة فمتى ما كان المعتقد في حظيرة القدس شيء من قبل الامور
في الملأ الاعلى الا نزلت الشرائع حسب ذلك وامر الشرائع ليس بالمط فكان ان التجارات ...

وكل تجلٍّ حكمه في مقامه
سأدي لمن تحت التجلي بجهره
اذا ما اقتضى امراً او حب موجباً
تحقق دناً مضمحلاً له في الحقيقة
مركبا الصياصي العنصريات خلفنا
وحسبن صيغاً من تفاصيل صنعة
اذا في طلاع الانس من بعده
كعضوٍ من الاعضاء من بين جثتي
طفرنا حيال العرش لا بد طفرة
ولم يك عرجنا على نحو صورة
وكل لسان النطق عند ظهوره

وان ليس من بعد المقام بصوله
وكل تجلٍّ شمس حق شعاعها
تصرّف فيه بالوجوب بسطوه
فان لاح بركت بمسوو صوره
ومنا عن الناسوت آية موثقة
ومنا عن الاحداث من بعده
اراما لا عيان الانام منزهة
انمي لكل معذوراً بما قد اصابه
وصرنا وجوداً من تصاريف كلمة
فشاهدت امر الليس يوصف شانه
واعطى تمام العلم والفهم حصرتي
وفي الصحف الاولى واوسع رحمة

وكل كلام من تجلٍّ فانما
اذا فاض انوار بصرف شهوده
وذلك ان العبد فيه محقق
لعدت معاشه من له طبيعة
هناك وجدنا الناس خمسة اضرب
وعزنا عن الحفر الحصر بمرة +
ارى كل انسان يصول بجرده
قليلاً او كثيراً من لباس رحمة
لعربته من ملك الملابس كلها
اذا الوصف يسدي دوام علامة
ويرجو ولي الله في حي لقم

تفہیم

درمرتبهٔ قلم اعلی که بعقل مسمی است حقائق اشیا بنحوی از تمیز متمیز شدند و آن تمیز مبدأ تعین
اشیا افتاد ازان جمله یک حقیقت موج ذات الهیه و مثال وی آمد و حقائق دیگر نمودجات و سائل
استعدادات کامنه در ذات ما چون امر متنزل شد در لوح صورت گرفت و آن همه حقائق بنحوی دیگر
از تمیز متمیز شدند حقیقتی که موج ذات است بمنزلهٔ قلب لوح شد و سائر حقائق بمنزلهٔ جوارح و قوای او و اصل
حظیرة القدس همان قلب است و در هر نفس جزئی بحکم میراث نقطه‌ای است که بازاء آن قلب باشد مثلاً
زید موجود است و ناطق است و ماشی است و کاتب است و ضاحک است الی غیر ذلک این همه محمولات که بر
احکام صادقه مذکور میشود لامحاله در زید مصداقی و منشأ حملی دارند و الا صرف بحکم و اختراع عقل باشد از
جملهٔ آن محمولات موجود است که چون در حقیقت وی تأمل میکنیم حقیقة الحقائق که سلسلهٔ موجودات بوی
منتهی شود پیدا گردد پس در زید نقطه‌ای است که محاکاة حقیقة الحقائق میکند و این لطایف دقیق است که
هر چند بر وی واضح نگردد فعلیک بالدلائل الصادقة و اصل افلاک و عناصر آن هوا و جوارح است
بار چون افلاک و عناصر پیدا شدند دریای حقیقت موجی دیگر زد و قوه ادراک نفس کلیه که لوح همان
است و نفوس افلاک همه کشتی‌ها حد گشته منسرح و منفسح گشت عالم مثال پدید آمد و در سخافت جمیع افلا

والطاعات يدخل في النسمة فيلون النسمة به ثم تصعد من النسمة خلاصة ذلك اللون الى النفس الناطقة
فان كان للنفس الناطقة همة واصلة الى القوة العارية في الشخص الاكبر واعطى بها صورة مبدا المبادي
ارتفعت الكلمة من طريق الهمة الى حظيرة القدس وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم اتق دعوة
المظلوم فانه لا حجاب بينها وبين الله وقوله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله لا حجاب بينه وبين الله
وكذلك كشبه الشوق الى الشئ وهمة حدوثه ليصل الى قلب الشخص الاكبر فان لم تكن هنالك مصلحة
حاكمة اخذ بهمته استجيب وهذا طريق الباطن وربما يذكر الله تعالى جهرا فتقع صورة الذكر في نفوس
الملائكة القريبة وهم المتصورون بمنزلة شعلة من نورهم ويتم حتى يلون جماعة من الملائكة الموكلة
بالذكر يلون الذكر ثم ترتفع الوانهم الى ملائكة هم فوق هؤلاء الجماعة وهكذا حتى يصل الى حظيرة القدس
ففي الطريق الاول يشترط كمال تلون النفس الناطقة ووصول همتها الى الحظيرة وفي الثاني تشترط اللحوق
بالملائكة والمباهة بهم لا غير واذا عرفت هذا التحقيق انكشف لك سر حديثه صلى الله عليه وسلم في الاذان
ان الحجر والمدر تشهد له يوم القيمة وانما شهادتهم يوم القيمة ظهور لما عملوه في الدنيا وانكشف لك ان الاعمال
اللسانية والبدنية ادفع واشد تاثيرا في الطريق الاولى والصورة المنطبعة في نفوس الملائكة التي تعصر
يشاهدها ها هي قريبة من شعلة نورية وانكشف لك سر حديث اذا ذكر العبد ربه احد الملائكة لك الذكر بعينه فيصعد
به يحيي بها وجه الرحمن وبالجملة فالشريعة انما هي بيان هذا التدلي العظيم في حظيرة القدس وجاء ذكر حظيرة
القدس في الاحاديث كثيرا +

تفہیم

قصیدہ تائیہ

الا كل حال دون حالي ورتبتي | لقد فاق عن حد المدارك صوتي

ولم يبق لي حال سوى المحو نفسه	اسادت الى الحالات من لحد نسبتي	وكانت مقامات تحل بسمة
نفسية صدري او طهارة فطرة	وكانت مقامات تحل بالنفس	تجلي صراخ او بجذب محبة
تجارت رجال بعدهم فسقطوا	بان كمال العين اعلى الوسيلة	وجاءت رجال يفهمون ففهموا
باسرار ذي الجبروت جلت وعزت	وبثت بالرحموت عز مكانها	لكل من الجبروت والدهر عمت
كان هناك الدهر سحرة سدرة	وحبير وبها بارالكليم تجلت	كان هناك الدهر جوهر عنصر +
وحبرو بها فيص الحبوه لنسمة	كان هناك الدهر ارض كبقعة	وجروتها شمس وضرب اشعة
كان هناك الدهر جسم طبيعة	وحبرو بها كم شرب فشاهدت	فشاهدتها في الحق عارف عنوها
دياتم من وجد وصحو وسوة	وشاهدت ان الامر فيه حرمة	طواه تفاصيل الوجود بوحدة

دلی

گرد اگرد حظیرة القدس نورے دیگر پیدا آمد مثل وے مثل یاقوت رمانی است که در شب تاریک
بدرخشد و جسمے محیط بروے از ضوء متخیل میگردد چون این مقدمات مبرهن گشتند بدانکه این حظیرة
القدس را بحکم ادوار و اوقات تلوینات است و هر تلوینی را مظهرے و عنوانے است از نفوس انسانیه
و آنها را خاتم و فاتح گویند و اصل در این مسئله آنست که حظیرة القدس برنگ دیگر رنگین میگردد
و آن رنگ در ملاء اعلی و ملاء سافل سرایت میکند و هر فلکی را از افلاک حصه از آن رنگ میرسد
چنان مشاهده می افتد که عرش و ما فیها از آن کیفیت ممتلی میگردد بعد از ان آن رنگ میخواهد که در
نفوس بنی آدم درآید پس اولا در نفسے زکیه که تولد او از نظر حظیرة القدس شده و در اصل انانیة
آن شعاعے از اشعه ذات پنهان ساخته اند ظاهر میشود و از آنجا بهمه نفوس میرسد پس امرے میگردد
محیط نفوس از جمیع جوانب ایشان از جهة باطن بسبب احاطه استقرار آن معنی است در حظیرة القدس
و از جهة ظاهر علوم و هدایات این نفس زکیه ۵ بهار عالم حسنش جهان را تازه میدارد ۰ برنگ
ارباب صورة را به بو اصحاب معنی را ۵ و چون سخن بدین جا رسید آن نفس زکیه را خاتم رنگ
اول و فاتح رنگ دوم خوانند و خاتمین و فاتحین بسیار اند نخستین ایشان درین دوره حضرت
آدم است علیه الصلوة والسلام که تدبیرے را که مطمح نظر وے و مبلغ همت وے ظهور و کثرت ملائکه
و شیاطین بود در بوتقه پیدائش صورة انسانی گشت و ثانی حضرت ادریس است علیه السلام که
علومے را که مقتضی صورة انسانیه بود از استنباط ارتفاقات و اختراع لغة و تعیین بر و اثم و غیر آن طے
کرده در تحقیق مبادی حوادث یومیه قدم نهاد و از آنجا بوجه اتم در تصرف فی الخلق شروع کرد و
وے صلوات الله علیه مبدء علم نجوم و طبیعی و طب و طلسم گشت و سرّی در عالم پیدا شد بحیثیتی که هیچ
ذره از ذرات عالم نیست الا بقدر حوصله خود حامل آن سر است و هرگز آفرینش نافی نفی نکند و ثالث
حضرت نوح است علیه الصلوة والسلام که احکام کواکب و افلاک و ملاء اعلی همه یکجا شده بسر آن غیرت
که متعدد شود و اول کسے که رسول مخاصم شد وے بود و پیش از وے نبوة تشبیه بحکمة و روئیة بودی
و سرّ دیگر در عالم مملو شد از عرش تا بفرش همه برنگ او رنگین شده اند و تا این زمان حکم کواکب
در حوادث یومیه صریح تر و قوی تر بود و حکم سریان فیض از حظیرة القدس مخفی و نیست نما یا گوئیم که این
با آن می آمیخت و یکے بر دیگرے رجحان قوی نمی یافت بعد از ان حظیرة القدس را رنگے دیگر حادث
شد تفصیل این اجمال آنکه اتصالات مسعوده غایة السعادة واقع شدند چنان متراأی میشود که این
اتصالات بدون قوة و حسن حال جمیع کواکب صورت نمیگیرد لاسیما شمس و مشتری و زهره و زحل و اس

منتقش گشتند و صورت ذات بآن قلب پیوسته شرح و تفصیل آن کرد و سبب اثبات دائرهٔ حظیرة القدس
آمد پس این حقیقت مثلیه بصورة اجمالیه از عالم مثال حبل الله است که هر که دست بدو زند بدان حقیقه
تواند رسید و تجلی اکبر است که مجزوی آن قلب که موضع ذات است تواند شناخت. اصل مدرکات
همین صورت است و حاکم و مدبر [illegible] تدبیری است و حقائق موالید اولا در همین [illegible] متالیه منتقش
شوند تشبح اجمالی و آن مثل انواع و مثل حوادث باشد و ثانیاً بعد زمانی منتقش میگردد تا هنوز ذات تفصیلی
و آن استعدادات مناسبت ارواح [illegible] مقداری که عمر انسان را [illegible] ملکه [illegible] اروحی است
متمثل در این موطن از قحط و وبا و [illegible] و کفر و مرض و غیر آن و بالقاء بعد زمانی دیگر منتقش میگردد مثلا
[illegible] و آنحضرت صلی الله علیه وسلم در صورت قطر نازل در جاهای عرب [illegible] اشتباه
و [illegible] حضرت آدم علیه الصلوٰة والسلام اولا وجود در الصورة [illegible]
چون وقت آن آمد که آن حقائق صورت ناسوتی پوشند با اشکال فلکیه و عنصریه [illegible] خوردن گرفتند
پس بعض استعدادات ثابته در روح و ما بعد آن تا موطن ارواح دائم الاجتماع باشد [illegible] ظاهر شد
و چون ماده فردی از افراد مجتمع شود وقت آن آمد که نفس کلیه منعطفه بجمیع عالم [illegible] این ماده
تنزل کند و بصورة خاصه فی این ماده گردد و آن صورت نفس [illegible]
ما انسانی خواهد بود پس نفس ناطقهٔ انسان مثلا همان نفس کلیه است که [illegible] تشکل شده که آن
صورة نوعیه و روحیه [illegible] مطلق [illegible] گفت [illegible] سایر
نفوس و سایر واقعات [illegible] حقیقتی که در وقت الصباح مثل انسانی [illegible] واقع شده
یکی است [illegible] چون در مرتبه مثال [illegible] النبی الانبیا [illegible] گشت [illegible]
از مثال انسانی هر که مظهر [illegible] فرد است پس اگر در این مرتبه [illegible]
کامل باشد الا فرد فقط و سنة الله بران جاری شده که چون بدن فرد [illegible]
گرد حظیرة القدس [illegible] تحقیق نظر فرماید تا آن نظر [illegible] نفس [illegible] گردد [illegible]
نظر نفس ناطقه چیزی دیگر باشد غیر سایر افراد انسان و در [illegible] علم [illegible]
ودیعت نهاده اند چون علم را در پوسته در آن شعاع فانی و آن شعاع باقی گردد [illegible]
صفت خوش زند و خود این فرد خواه در عالم جبروت دنیا باشد یا در عالم برزخ [illegible] عالم [illegible]
است بر سایر نفوس [illegible] شعاع ایصال را داشته باشند و چون این نفوس [illegible] وارد
در عالم انسان و ملائکه پیدا شدند و بجانب حظیرة القدس متوجه شده برنگ آن موطن ملون گشتند

بعوق عرفیع می شد معکوس ساخت تا زمانه این بطون بطون محیط شد بعد از آن هر ترقی که
واقع شد بجانب بطون است و حضرت امیر رضی الله تعالی عنه شرح فتح اجمالی به نیابت حضرت پیغامبر
صلی الله علیه وسلم نکرده و سر حضرت امیر کرم الله وجهه در اولاد کرام ایشان رضی الله تعالی عنهم سرایت
کرد تا زمان جنید قدس سره شخصی بعد شخصی از خاندان حضرت امیر رضی الله تعالی عنه حامل این شعله
که زمانه این بطون بطون متوجه است میشد و همین سر است که شیعه کلام ائمه اهل بیت را که بازاروی بود
بر غیر محمل آن حمل کرده و صحابه در ظاهر شرع داشتند و خاتم و فاتح دیگر سید الطائفه جنید است قدس
سره که آن شعله را در خود بچاپنیده بجانب فوق متوجه ساخته و در این وقت احوال ظاهر شد بلا از توکل
و تسلیم و غیر آن و در هیچ دوره شریعت بود و این دوره دوره طریقت است کسی از اولیا از امت نیست
مگر سید الطائفه منسوب میگردد بوجهی از وجوه باطنه و بحذاء آن وجهی ظاهر هم هست که مثال آن وجه
باطن باشد مثل خرقه یا اجازه چنانکه کسی از اولیاء امت نیست الا بخاندان حضرت مرتضی رضی الله تعالی
عنه مرتبط است بوجهی از وجوه و خاتم و فاتح دیگر سلطان الطریقه ابوسعید بن ابی الخیر است قدس الله
سره که بساط احوال را در نوردیده مرکز دائره و مطمح همم فنا در نقطه وجود و بقا را آن ساخت و خاتم و فاتح
دیگر شیخ اکبر شیخ محی الدین علی بن عربی است قدس الله تعالی سره العزیز که مطمح نظر کشف حقائق الهیه و کونیه
و وجدان ساخته آنهمه اعمال و احوال و فنا و بقا را امور معده شمرده و خاتم و فاتح دیگر شخصی است که بعد قرون
بسیار پیدا شده جمیع کمالات انسانیه توزیع و تقسیم نموده هر یکی را بجایگاه او نهاد و اختلاط و امتزاج اصلا
بهر اصول علوم او نگذشت پس علومی را که مدار افاضه آن ارادهٔ خیر است نسبت به جمهور عالم و مورد آنها
قلب حضرت خاتم الانبیاست علیه و علیهم الصلوات والتسلیمات از علوم دیگر خالص ساخت قومی نظر در
مصالح مرعیه در احکام شرعیه کرده و اساس ابداعیه پیدا کرده بودند و جماعه در راه مذهب بعض افتاده تعمقات
رهبانیه بظهور آورده بودند و طائفه در مسلک عقائد اسلامیه فرس رانده سخن انبیا علیهم السلام با تحقیقات
عقلیه مسروقه از علوم فلاسفه امتزاج داده بودند و فرقه سخن صاحب شرع را که برای افاده علوم اعمال
جاری شده بنحوی از اعتبار بر توحید و فنا و بقا حمل کرده بودند این شخص آمده منشأ محو این علوم گشت
باین معنی که تا تمر بوسه او قطع نظر از کلام او روح این علوم باطل شد و تازگی اینها خشک گشت پس در آنها
هیچ نبیند لطف نه بیند و هیچ تماشا شده بوی نشناسد یا بار خدایا مگر قومی که عمرها با آن الفت یافته اند و
مشتاق استحسان ایشان همین الف است و بس و علومی را که منشأ آن وجدان است از غبار و لتخات تا قصه
که بسیاری از اهل وجدان را در غلط می اندازد پاک ساخت پس اختلاف اهل وجدان با یکدیگر برخاست

اتصالات سبب حدوث نفوس ملائکه عظام و افراد کرام از انس شدند و این نفوس حکم
طلسمات دارند که قوای کواکب علی الوجه الاتم در انجا ودیعت است پس الحال حکم صریح کواکب
باطل شد زیرا که تدبیر عالم درین وقت بتسخیر تجلی اعظم بود ملائکه را و تصرف ملائکه در مواد بود و چون
این معنی بدرجه کمال رسید قضا منعقد شد بسد باب رجوع بکواکب و وجوب تضرع بآن تجلی پس سموات
و ارضین همه بآن سر مملو گشتند و حضرت ابراهیم علیه الصلوة والسلام عنوان این سر آمد چنان
بنظر می آید که باعتبار حوش حظیرة القدس نه بسائر اعتبارات مثل این خاتم و فاتح پیش ازین پیدا
نشده بود والله اعلم بعد زمانے دراز حکم روحانی حظیرة القدس صورة مثالی گرفت و خلعت اشکال
پوشید و شورش عجیب در زمین سلطنت کرد و حضرت موسی علیه الصلوة والسلام خاتم و فاتح این
سر آمدند لیکن تا این وقت علوم و احکام متعلقه باین تجلی در مثال ظهور نکرده بودند و این تجلی سروح
و سریان در نفوس بحسب استعداد هر نفس نفرموده بود و بعد از ان حضرت داود علیه الصلوة والسلام
پیدا شدند و فتح باب تخریج از قواعد کلیه باموسیه کردند و طریقه اجتهاد در دین انبیاء سابقه و حلاوة
موعظه از سیاست انبیاء الشان آوردند بعد از ان حضرت عیسی علیه الصلوة والسلام فاتح نوعی از علم باطن
و تکلم باسرار باطن قطع نظر از نوامیس کلیه شدند بعد از زمانے چنانکه صورت مثالی سلطنت میکرد
و احکام در حس در زمین سیر میکردند حکم روحانی که سر حضرت ابراهیم است علیه الصلوة والسلام نیز قریب
بحس آمده در زمین آمد و رفت کرد و فیوض بے اندازه در نفوس انسانیه داخل شدند و بر روے کار آمدند
و بحکم فبهداهم اقتده از هر فتحی که از زمان حضرت ابراهیم علیه الصلوة والسلام تا این وقت محقق شده بود
نصیبے کامل و حظے وافر بر روے کار آمد و آن همه کمالات کلیه بلکه احکام و دقائق و امثال سر واحد آگ
همه یکجا جمع شدند و چنانچه تجلی در مثال ظهور کرده بود احکام آن نیز ظهور فرمود و حکم آن در هر
نفس سرایت کرد و ضبط مشکل و تخریج از قواعد کلیه و قیام بخلافة کبری سر ناسوت همراهی نمود و فتح
باب علم باطنی روشن تر شد و عنوان این سر حضرت پیغامبر ما افضل الخامس والفاتح خاتم النبوة
و فاتح الولایه صلی الله علیه وسلم پیدا شدند آنحضرت علیه الصلوة والسلام یکے از اشراط قیامت اند
آنحضرت صلی الله علیه وسلم با قیامت مثل سبابه و وسطی باهم پیوسته اند بآن معنی که آنحضرت صلی الله علیه
وسلم فاتح راه ولایت اند که روے بانسلاخ عالم دارد و مقدمه است از مقدمات فنای بحت بعد از آنحضرت
علیه الصلوة والسلام هر فاتح و خاتم که هست در باب ولایت است و فاتح اول ازین امة مرحومه حضرت
علی مرتضی است کرم الله تعالی وجهه که فاتحیة آنحضرت را بمنزله جارحه گشته مشعله نبوت را که زبانه اش

مثالية منها وجود يضاهي الملأ الأعلى ووجود يضاهي الملأ السافل وكذا كل كمال فاز به
انسان من لدن آدم عليه السلام الى آخر يوم القيامة فله وجود بتجلي كل كمال ثم هذه الكمالات التي
حازها من قبل انعكاس النور المحمدي في قلبه له بازاء كل كمال منها وجود مثالي فله وجود بتجلي كمال الصحابة
ووجود بتجلي الولاية والفناء والبقاء ووجود بتجلي الوصاية وهي فهم معاني الاحكام والحكم والحدود
والمقادير واسرارها وكذا فهم معاني القصص ووجود بتجلي المجددية وظاهر العلم فيه خبر لما هو الصحيح
ولما هو السقيم ونحوه علم الحديث وعلم الفقه اللائق بالسابقين والفقه اللائق باصحاب اليمين وعلم
الكلام وادق سلوكا آخرها واقرب الى الجذب من جميع ما هو حاضر اليوم من الطرق وتجلي جميع الطرق
الموجودة الآن من النقشبندية والقادرية والجشتية وغيرها ومن عجائب لطف الله به انه خرج
تدلي روحاني وحل في العالم وسرى فيه سريانا روحانيا وخرج منه تدلي قسمي وحل في العالم وسرى سريانا
قسميا فكان ذلك سببا لنسخ الطرق جميعها والمذاهب قاطبتها فلن ترى مذهبا بعد مذهبه ولا طريقا في
السلوك بعد طريقته يشتمل على روح الجذب نعم يرى اهل الطرق والمذاهب يمسكون برسوم المذاهب والطرق
ويتشبثون بالاشغال المفيدة لنوع من السلوك واما الجذب فمفقود فتلك القيامة التي وعدت لهذا
الوصي وعدت من كماله قبل ان يوجد في الناسوت وليست التدليات تنحصر فيما ذكرنا بل له تدلي في
عالم المجردة وتدلي في عالم الحيوانية وكل تدلي مرآة لتعرف علوم تلك الصورة واعلم ان الناس في زمن موسى
عليه السلام كانوا مشتغلين بالسحر متوغلين فيه فانزل الله تعالى على موسى عليه السلام معجزة العصا واليد
البيضاء فاعجزهم الله في الفن الذي كانوا ماهرين فيه طامحين ابصارهم اليه ليكون اظهر للحجة واقمع لاعتدادهم
بالسحر وازريهم وكان الناس في زمن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مشتغلين بالاشعار والخطب وكان
نهاية شأنهم وعلو مراتبهم بالفصاحة فارسل الله تعالى معجزة القرآن فاعجزهم وتحدى منهم فكان اظهر للحجة
حيث اعجزهم فيما كانوا ماهرين فيه وكذلك امر المجدد ويشبه الاوصياء من ورثة الانبياء فان صورة التجديد
وتاويل الشريعة يكون مختلفا باختلاف الاقوام فاذا كان الشائع فيهم الخطابة وجب في جود الله ان يكون
تاويل الوصي وتفسيره للشريعة بلسان الخطابة واذا كان الشائع فيهم البرهان وجب في جود الله ان يكون
تاويل الشريعة وتفسيرها بلسان البرهان اما هذا الوصي فانه وجد في زمان شاع فيهم ثلثة اشياء البرهان وذلك
لاختلاط علوم اليونانيين واشتغال القوم بالكلام حتى لا يكاد يوجد كلام في العقائد الا ممزوجا بمناظرات
برهانية والوجدان وذلك لاجتماع الناس شرقا وغربا على قبول الصوفية وانقيادهم لهم حتى كان اولهم
واخرهم اعلى لعلومهم من الكتاب والسنة وكل شيء ودخل رموزهم واشاراتهم في الناس فمن انكر رموزهم

وعلومی راکہ منشاء آن برہان است از نقصانے کہ بسبب علوم وجدان در آن راہ یافتہ بود مبرا کرد
یکی از خصوصیات این خاتم و فاتح قیام است بمجددیہ و وصایتہ و قطبیہ ارشادیہ معاً کما قلت ع
فقلت اطوار العلوم ساختے ہا رسوخ و تاویل و اخری جلائل ما لیس از فروع مجددیہ تکلم است در فقہ
بر طریقہ سنۃ سنیہ بے اختلاط نوامیس قیاسیہ تکلم است و در علم کلام بر منہاج صحابہ و تابعین و از فروع
وصایتہ تکلم است باسرار احکام و ترغیبات و ترہیبات و تاویل قصص انبیا علیہم السلام وغیر آن آنچہ
انبیا صلوات اللہ علیہم بدان تکلم نمودہ اند و از فروع قطبیہ ارشادیہ ضبط طریقہ است کہ ترجمان لسان
نبض کہ بحسب باطن در این زمان خائض شدہ است بیان نمودہ و امید آنست کہ اگر خدا خواستہ است
سر دست ہے زمانہ تازہ شود کما اشار الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الزمان قد استدار کہیئتہ یوم
خلق اللہ السموات والارض و در از خاتمین و فاتحین قومی ہستند کہ بسرار شاد و دراثنا ان ظہور نمودہ
و ایشان اصحاب طرق باشند سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العلیم الحکیم +

تفہیم

اذا حلت العنایۃ فی السابق عظیم المعرفۃ قوی العلم ممن کان نفسہ مطلقہ عاقلۃ وکان محدثاً بالکسر
محدثاً بالفتح ممن لا یصدہ صیق نفس ولا یحبس طبیعتہ عن تلقی العلم من الغیب احاط بالعلم المأثور عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمنطبع فی قلبہ ما انعقد علیہ الملاء الاعلی من الشریعۃ وھو الذی شرحہ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ثم حلت فیہ العنایۃ لا البتۃ المقتصۃ بہدایۃ الناس وحفظ الملۃ فیہم ولا العنایۃ المطلقۃ فقط بل العنایۃ التی
نزلت فی صدر محمد صلی اللہ علیہ وسلم فعرف جمیع العلم وجمیع الحدود والمقادیر التی جعلت بحسب انعقادہا فی الملاء الاعلی ووجد ما احتذہ
النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الحدود والمقادیر وادق لسانہ لسانا فصل النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاصحابہ الیمین من العقائد والعقد لسانا اجملہ
للسابقین من الحکم والمعارف الالٰہیۃ وجعل مجدداً للدین من جمیع الوجوہ وذلک انہ لما اوتی کمالا جمیاً
مستطیراً من ربہ تطلع لکل کمال علی حدتہ کان المستعد والمتلقی فکل کمال جزء منہ فنظر ہذا العبد الذی اوتی
کل جزء منہ نظر تحقیق وامعان فاعطی کل جزء لباساً مثالیاً فنظر الحق الیہ نظر رحمۃ فاسبغ علیہ اللباس فلبس
ہو واحد ولکنہ کثیر فی الحقیقۃ فلہ وجود یضاہی وجود الملاء الاعلی فیعد بہ منہم فاذا تخاصم الملاء الاعلی کان
ہو منہم فی ذلک ولہ وجود فی الجبروت وما زال فی تطور اطوارہ یشعر بالجبروت واللاہوت ولہ وجود
مندرج فی الرحموت یستعرہ متمیزاً عن الجبروت ولہ وجود فی العقول الطباعیۃ کان لہ بازاء النفس وما زال
لہ مناسبۃ بجسدہ علی تطور اطوارہ ولہ وجود فی الارواح قبل ان یوجد فی الناسوت کما یکون بجمیع البشر
ولہ وجود فی عالم المثال ولہ وجود فی الناسوت بجسدہ فہذہ الوجودات متمیزۃ ولہ وراء ہذہ وجودات اخری

مثال

قبولاً ونفخ فيه سر عظيم ورغب الناس اليه فاهتدوا بهديه وحصل من جريانه في احسانه وصفاء قلبه
مقامات من الاشراف والادعية المستجابة والواقعات والكشف والاحوال القلبية فنقل عنه وصار
في الناس كالمثل السائر وحصل من جريانه في هداية الناس طرق ومذاهب فمن كان في اقليم شديد
كالترك استنبط اشغالا شاقة تكسر القوة البهيمية ومن كان في اقليم معتدل استنبط اشغالا دونه
واستنبط من رغب اليه البهيميون الضعفاء اشغالا من باب الدعوات والوظائف ومن رغب اليه
البهيميون الاقوياء التبتل والاعتزال والصوم والسهر والانفكاك التام من لذات الدنيا فاعقب
هذا لهم حالات ومقامات وافاد من كان من باب الاشتداد ما يناسبه من القواعد ومن كان من باب
الضعفاء ما يناسبه ومن كان من اصحاب الاخلاق السليمة او رغب اليه نفوس كذلك اجهدها الى آداب
والوجد والاشغال القلبية والاحوال النفسانية اكثر ومنهم من كان مع احسانه فانيا وباقيا او ذا شعبة
من الفردية فحصلت من علماء كلامه وتشققة لسانه امور من احكام الجبروت واللاهوت والتدليات
وربما استعر بعضهم بعناية الله به لوجوه مختلطة لعلومه المكتسبة فسمع هذه الرموز قوم باسماع قلوبهم فوعوها
وودلوها وسمعها قوم باسماع آذانهم فضلوا واضلوا وبالجملة فحصلت مذاهب مختلفة في التصوف تحزب
الناس احزابا لانهم رأوا ظاهرها وصورها فاكتفوا بها ولم يعلموا ان غايته الحق واحدة في الحقيقة يتلون
الوانا ويتنوع انواعا بحسب مصلحة الناس يومئذ وبالجملة فالمذاهب منها ما هي مفيدة للاحسان فقط حكم
الوصي في ذلك ليس واحدا بل كل نفس تكون شريعة على وجه آخر وكان الناس يحكمون بحكم ما تدرجوا في
السلوك ويحكم بارا وامن استعداد الناس ومنها ما هي مفيدة الفناء والبقاء وكلما كان صاحب الارشاد
مجددا ونفخ فيه روح من العناية فان صحبته وتوجهه تفيد في الناس الجذب ثم اذا خرجت العناية منه لم
تبق طريقة ذات جذب وانسحبت آثار بنسيان الاشتغال وموت حامليها او انتزع روح الجذب فبقي
سلوكا فقط مفيدا للاحسان لا للفناء والبقاء ولنقدهم للطريقة القادرية والنقشبندية والچشتية خاصة
على حدتها فالقادرية قريبة من الاويسية والروحانية وان كان التعليم من الشيخ الطاهر وانما قدم في الارتباط
بالشيوخ وتوجه المشايخ الى الطالب ليست لغيرها وذلك لان الشيخ عبد القادر له شعبة من السريان في العالم
وذلك انه لما مات صار بهيئة الملأ الاعلى وانطبع فيه الوجود الساري في العالم كله فحصل من هذا الوجه روح
في طريقته واما النقشبندية فهي اقوى في ضبط البهيمية وكسرها ما ليا دهشت وذلك لان الشيخ بهاء الدين
نصب مجددا للاحسان في ارض الترك وكانوا اقوى البهيمية وكان هو مجذوبا قد قبل سره الملكي نورا الهيا
وتدليا منولا من نسبته وربيته طريقة مفيدة غاية الافادة لمن كان من اصحاب الاخلاق السليمة او من

واشاراتهم او كان منهم على جانب فانه لا يصل ولا يعد من الصالحين ومامن واعظ على رؤس المنابر الا
وكلامه ممزوج بالاشارات الصوفية ومامن عالم يعلم الناس الا وهو يعتقد كلامهم ويناضل عنه او هو من اصحاب
الطبيعة كالبهائم ومامن نادى من اندية الامراء وغيرهم الا وعرصة انسهم ومذلة ايديهم ونكاهة مجالسهم
اشعار الصوفية ونكاتهم واستمع وذلك لدخولهم في الملة الاسلامية ونشأ في زمان ابتع فيه كل ذي راى
رايه ولن ترى فيه احدا يقف على المتشابهات ولا اشكل عليه من العلم ولن ترى احدا الا ويخوض في فهم
معانى الاحكام واسرارها ويميل في ذلك الى المعقول وصار لكل رجل مذهب حسب فهمه وتجادلوا وتناظروا
وتباحثوا ولم يمكن الاتفاق والا صلح اصلا واختلفوا في انواع الفقه منهم الحنفي ومنهم الشافعي وكل
يتعصب لاصحابه وينكر على الآخرين وكثرت الترجيحات في كل مذهب حتى الحق فكان من جود الله ورحمته
ولطفه وحكمته ان جعل تفسير هذا الوصي للشريعة بوجه لو امعنوا فيه اضمحل الخلاف واعلم الحق كل سر كانوا
يقدمون رجلا ويؤخرون اخرى في فهمه وكان كلامه بحيث ينطبق على البرهان والوجدان والمنقول له
معرفة تامة بعلوم القوم وهو جذيلها المحكك وعذيقها المرجب فلعمري لو توسد هذا الوصي الدست تكلم مع الفلسفي
بفلسفته ومع المتكلم بكلامه ومع المحدث بحديثه ومع المفسر بتفسيره ومع الفقيه بفقهه ومع النحوي بنحوه ومع
المتصوف بتصوفه ولا عجز كل ذي فن وبهت كل ذي ساحة ولا علمهم ما جهلوا ونبههم على ما خفي عليهم فلعمري
سرى هذا الوصي معدد المعارف بقوة لحيية وتحدق بشقشقة لسانه خبر اللاهوت والجبروت والملأ الاعلى
والملأ السافل ويجد فيه قد عظ بمسائل التدبير الالهي في ارضه وقضائه في الدنيا والآخرة واوتي لكل شيء
ضوابط وقوانين لا يميل ولا يتبدل وكل ما اوتي فهو اليقين الثلج والبرد والهدى والرحمة واللطف منا
غير ان يتبرح هاجس طبيعي معه واعلم انه يجب ان يكون في كل اجتماع من الناس محبوب ينظر الله الحق برحمته
ويسطر الى الناس في نظرته تلك فيرزقون وينصرون وينزل عليهم البركات بجاهه وهذا الوصي هو المحبوب
الذي يرزق المحبوبون وينصرون ويتقربون الى الحق ويتوسلون اليه بجاهه وفي ضمن نظره نظره
الحق اليه برحمته وبلطفه المتجس من صدره فلعمري هو وتد السموات والارض لولاه لم يجب الى رفض
فرائضها ولا السماء بنيانها ولولاه لم ينزل البركات ولولاه لم ينزل الهدى والرشد فواها له ثم واها
والله يرزق من يشاء بغير حساب +

تفهيم

ع حمل القوم عناية الحق بالناس من جهة صفة الاحسان فتمنوا اقطابا مرشدين فخلف فيهم نظرة الحق الى
الخلق باعتبار ما يهتدون الى دينهم واحسابهم فمنهم من كان محسنا متخصصا متشبها بالملائكة فاعطى

كان هذا القطب اقوى في الارشاد من الفرد بهذه النكتة ؎

تفهيم

فتح الله تعالى عليّ اصول دعوة الشيخ ابي الحسن الشاذلي والشيخ ابي العباس البوني وحزبهما ونفث في روعي
ان من احاط بهذه الاصول احاط بكل دعواتهم وامهاتها ولم يبق عليه الا معرفة الفروع المخرجة والاستملاح
المستنبطة وفتح عليّ اصول بعض العلوم الغريبة كالجفر والفال وانا اذكرها ما تيسر اعلم ان اليونانيين والبابليين
من الحكماء قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم بزمان طويل كانوا مشتغلين بعلم السحر والطلسمات وكان لهم
في ذلك ضوابط ذكروها في كتبهم مرجعها الى معرفة خواص الكواكب وتاثيراتها في العالم المتغير وما يختص بكل
كوكب ويحكي حكاياته ويوافقه في المعنى من الجواهر والاعراض ثم معرفة استيداع قوى الكواكب في الجزئيات
والطلسمات والخواتيم وغيرها باختيار جوهر يختص بالكوكب المطلوب ووقت يغلب فيه سعادته وتحرّز يختص بصورة
والهيئة يمثل وجه قوة الكوكب الى هذه الاجسام فان الهيئة المختصة بالعلماء تناسب المشتري والهيئة المناسبة
بالاتراك السفاكين تناسب المريخ وعلى هذا القياس وبتوجيه النفس الى الاستمداد من تلك الكواكب في ايداع
قواها فيه بالتجسيم ليالي معدودة بالدعوة المختصة بكل كوكب وبثنائه ومدائحه ثم معرفة تسخير روحانيات الكواكب
بذبح القرابين وبالصيام والدعاء وترك ذي الروح وترك منفرات الملائكة وبخورها واصل هذه الاعمال كلها ان في
ابتداء هذه الدورة كانت الحوادث تصدر من قوى الكواكب نفسها حاذت الطبيعة الكلية المدبرة الكلية
في الكون على نفوس مستعدة من البشر علوم تنبجس من هذا الاصل ثم لما انتصفت الدورة حدثت حول حظيرة
القدس ملائكة هي بمنزلة الطلسمات المودعة فيها قوى الكواكب بل استمدت منها وارتقت من الارض نفوس
لحقت بالملائكة حتى امتلأ الجو من انوارها فانقلب التدبير المودع في قلب الشخص الاكبر صورة اخرى غير ما كان
في السابق فسخر نور الله وتجليه القائم هناك تلك الروحانيات من الملائكة والارواح اللاحقة بها وسخرت تلك
الروحانيات روحانيات منبثة في عالم الارض وهي جنود مجندة بمنزلة صعاف الطير والهوام كلما الهمت
الفعل من الجانب الفوقاني توجهت افواج منها الى الامر المطلوب وهم لا يدرون لم انبعث الشوق في صدورهم
من اين الهموا فوجب عند ذلك في وجود الله وحكمته ان تفيض على نفوس مستعدة من البشر علوم تنبجس من هذا
الاصل كما سنح من الامارة المملوء عسلا حلاوة العسل ورطوبته فعلم الزنابير والنحل ان تطوف بالازهار وتشرب
من العسل المترشح الا ما يليق بها فكذلك بعينه الهمت نفوس من البشر ان توجه الى هذا النوع من العلم وهم لا يحيطون
باصله ولا يعرفون تقلب التدبير في صورة اخرى غير الصورة التي كانت في الابتداء ولذلك لم يزل المقربون
بعد ابراهيم عليه السلام يتسون الملائكة ودعوتها واثارها في الارض ويتوجهون الى حظيرة القدس وعدم التجاءهم

اهل المحبة والعشق واما الجشتية فقد كان نفخ فيها روح القبول فكان كل من انتصب من الجشتيين
رزق قبولاً عظيماً وذلك لان اهل هذه الطريقة اكثر ما كانوا في ارض الهند ولم يكن فيهم داعي اسلم
الاحسان الا هؤلاء واما هذا الوصي فانه استوثق من ربه والح عليه ان يجعل طريقته مفتوحة فيها روح
القبول كالجشتية حين كانت مستقر العناية وان يجعل لروحه سرياناً حتى يكون طريقته طريقة روحانيا
اولسيا واتمام هذا الامر انما يكون بعده كما كان بعد الشيخ عبد القادر وفهم الحق ان العناية الالهية تقتضي
ان يكون اللسان الجلي مائلاً الى اشاعة الحديث فان الله تعالى يقطع به حبل المذاهب الاختراعية
ولو بعد حين واللسان الخفي الى كسب الاحسان ويكون الاحسان ثلث درجات الدرجة الاولى لاناس
مشغولين بالاكساب كالعسكرية وطالبي العلم والحرفة وذلك باذكار لسانية مثل سبحان الله وبحمده
ولا اله الا الله والادعية المناسبة لوقت الصبح والمساء والمنام وان يلتزم التهجد لقراءة سورة يٰس
والدعاء بعده بما يقرب من سورة الملك والذكر بعده ساعة وذلك قبيل الفجر ومتصله وذلك ان يؤخر
الوتر الى آخر الليل فيصلي ثمانياً او سبعاً او تسعاً او احدى عشر ثم يذكر الله الى طلوع الفجر ويصلي صلوة
الاشراق والضحى حينئذ ويصلي الصلوة اول الاوقات والاقرب الى الوجدان ان يكون الظهر والعصر
في مجلس احد ويشتغل فيما بينه بالدرس وما يماثله ويتعاهد صاحب الدعوة الى طرق السنة ان يذكر الناس
بالقرآن والسنة في كل جمعة يومين وان يقرأ بعد العصر قريب الاصفرار شيئاً من الحديث لا يدع هذا
الاشغال هؤلاء المشتغلين الثانية لاناس راغبين في سلوك طريق الحق ممن لهم فرصة وتجرد الى هذا وذلك
بالجهر وكثرة الصوم والسهر والاعتكاف لمن قوى جبلته وبالذكر الخفي وكثرة التوجه الى الحق لمن ضعف
جبلته ويكون الامر مركباً بينهما لمن كان بين بين ويتعاهد صاحب الدعوة الى السنة ان يتوجه اليهم
بالتأثير في كل يوم وليلة مرة فيتوجه بالهمة الى القوة البهيمية حتى يكسرها وان يجدهم بما يعم في ذلك
حتى اذا حصل الياد داشت وغلب وظهرت الاحوال كالتوكل والتسليم والوجد ولا يدع ذلك حتى يكون
ديدناً وتم المراد والغالبة لمن رغب في حصول الفناء والبقاء فيهدى الى توحيد المحبة ثم توحيد
الافعال ثم توحيد الصفات ثم توحيد الذات ثم الياد داشت ثم المواظبة حتى يتلون بصبغ لونه ٭

تفهيم

ع

فرق عظيم في الفرد الذي حمل العناية والقطب الذي حملها فالفرد يكون ابا الوقت انما الارشاد شيء
من كمالاته لا يعوض لنفسه ولا يضمحل والقطب يضمحل ويفنى في الارشاد ولذلك نظر من القطب لون
فنائه وبقائه ولا نظر من الفرد الا الفرد الذي حكم به الزمان في مقتضى الجود كالاحسان يومنا هذا وربما

بالآيات والأسماء والأدعية المأثورة دون الكلمات المخترعة لأن الملائكة قد امتلأت أوعية قلوبهم
بأنوار هذه الأذكار وإجابة البشر بعد تلبسهم بها وقبلتها وأصغت إليها واستحسنتها منذ قرون متطاولة
فهي أنفذ وأنجح من غيرها لا محالة لكن هذا النوع من الدعوة له أصل في الشرع والشرع قد بطل بعضه ومن
هذا الباب الغريب في دعوة ذي النون عليه السلام وتعليم اسم الله الأعظم والله أعلم ينبغي لمن أراد
العمل بها أن يعلم أن الله تعالى سميع بصير يسمع ويبصر كل شيء غير أن السمع المختص بحظيرة القدس المتبع
للإجابة لا يكون حتى تحل النفس في ذلك الحيز بهمتها وحتى تمتلئ شوقاً إلى مراده ويقصد مراده من سنام النفس
وبهمتها إلى تلك الحظيرة وهذا أمر متفاوت فرب إنسان لا تحصل له هذه الأمور إلا بعد شهر ورب إنسان تحصل
جميعاً في ساعة واحدة غير أنه لا بد من استغراق تام الفعال لنفسه من الحظيرة ثم تعود للمراد والهمام تستجمع
للملائكة وانبعاث شوقهم ثم ينزل الأمر إلى الناسوت بعد ذلك فلا ينبغي أن ييأس ويضجر ويقول دعوت و
دعوت فلم يستجب لي والأصل الثاني أن هؤلاء المشائخ إنهم اختاروا أوقاتاً تغلب فيها روحانية الكواكب المنسوبة
إلى الأمر المطلوب وأرادوا أن يودعوا قواها في شيء ليحمل هذا الشيء فطرحوا تصوير الصور واستبدلوا مكانه كتابة
الأسماء والآيات على الجوهر المختص بذلك الكوكب وطرحوا التنجيم واستبدلوا مكانه تلاوتها على الورقة ونحوها وألحقوا
بذلك استقبال التوجه إلى حظيرة القدس للسر الذي أومأنا إليه الأصل الثالث أنهم رووا عن المشائخ قبلهم أدعية
ألهموا بها عند نائبة نابتهم فكشف الله عنهم ببركتها وكذلك رووا أدعية رآها قوم في المنام وقوم يبتلون بأمراض
وحاجات وأمروا في المنام بالتوسل بها فكشف الله عنهم ببركتها وجمعوا ذلك كله في رسائلهم وجربوها كما ذكر الأصل
الرابع أن حكماء اليونان والعرب عثروا على فن السيمياء واستعملوه في أعمالهم وتحقيق السيمياء على ما فتح الله علي
أن الله تعالى خلق في عطارد معنى تفصيله كلما يعرض الجواهر من الهيئات كالشكل والعدد والوضع والحروف
الحاصلة من تقطيع الأصوات والألحان الحاصلة من تأليف النغمات بعضها مع بعض بحيث تكون الهيئة
التأليفية وجوداً متميزاً من غيره بخاصية والخيالات والأفكار الحاصلة من حركة النفس في قوتها العاقلة بنفسها
أو بعض الآلات ويجمعها كلها أمر واحد وهو أنها خارجة تمام الجوهر في ذواتها تنطبع وجودها في ذواتها نشأة ثانية
بها قائمة بها فإذا تمت هذه النشأة وتميز كل واحد من غيره بخاصية آثاره وصارت شخوصاً متشخصة كان تفصيلاً
للمعنى المودع في عطارد ونحن نبين معنى تمام النشأة وتشخص شخوصها في مثال فنقول الشعر أصله أصوات مقطعة
بإزاء معاني متنوعة فلما تمت النشأة الحرفية أمكن أن يتصرف فيها نحو آخر وهو التطبيق بالأفاعيل والأفاعيل العروضية و
والعقد بالقافية ثم هذا التصرف يختلف أجناساً ويتنوع أنواعاً لا يكاد ينحصر والشعر نشأة واسعة خارجة الأصوات
المقطعة والأصوات المقطعة خارجة من هيئات الحلق واللسان وسقف الفم والشفتين فإنها وجدت بحيث

على الشيخ ابي الحسن الشاذلي والشيخ ابي العباس البوني وحزبهما من هذه الحضرة التي اوما اليها علما فالعقد
النظر الى الطلسمات الاوائل ونظيرها مما ناسب الطلسمات الاحجار والتحلي الثاني فطرحوا منها اشياء وابقوا منها اشياء
وبدلوا اشياء فمما طرحوه التوجه الى بعض الكواكب بالقرابين والصيام والدعاء وتصوير صور الانسان والحيوانات
والخواتيم وسائر ما نهى عنه الشرع وابقوا ترك الحيواني وترك المنفرات لانهم لم يروا في ذلك بأسا صريحا وبدلوا
التبخير والبخور بالبخورات وتلاوة الاسماء والآيات المناسبة فاول اصولهم واشبهها بالنواميس الالهية ومعارف
الاولياء التوجه الى النور القائم وسط حظيرة القدس الفائض على الملائكة الحافظ لتدبير انبعاثهم في خوارج البشر
وذلك التوجه انما يكون باعمال تقيد النفس بالنسبة الادبية ونسبة السكينة والطهارة وامروا بان التوجه
الى ذلك النور دائم والعقل منه النفس وحدث منها هيئة نورانية فعند ذلك يخطر في قلبه الحاجة المطلوبة و
يملأ نفسه من القصد اليها حتى يرتقي ذلك من مسام الروح الى حظيرة القدس ويدخل في تلك الحظيرة بمنزلة
دخول الخواطر المنبعثة في نفوسنا فتحركه بحرد ذلك النور تحريكا فكثيرا ما يحصل من ذلك التحريك جزم يشغل
عند بعض الملائكة العلوية ثم الملائكة السفلية وهذا اصل من اصول اعمالهم خرجوا عليه حيلة عظيمة منها و
ذلك انهم اجتهدوا في نصب شاخ وقوالب للمعين التوجه الى حظيرة القدس آلات قربها الى الحاجة
المطلوبة من صلوات واعتكافات ورياضات وتلاوة اسماء وآيات ويجب التنبيه ههنا على نكتة
لا ينبغي ان نظن ان هذه الاعمال مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه كما يظن العوام ولكن الله
تعالى اودع في قلوبهم ملكة وجعل في ادراكهم فراسة يستنبطون بها ما ارادوا وذلك انهم نظروا كما ينظر
الطبيب في المرض وصاحبه والدواء وقوته فيحدس مقدارا بكفيه فكذلك هؤلاء ينظرون الى نفوس الناس
وما يفيدهم التوجه الى حظيرة القدس من الفوائد وهم يتدبرون القرآن فيقفون على كل آية ويعرفون
المعنى الذي دلت عليه بطريق النحوي والايماء من صفات الله تعالى وافعاله مثل قوله تعالى هو الذي
خلق لكم ما في الارض يدل على الصادر تعالى بصفة تسخير الارض وما هو منها من البساتين والحرث فهي
آية صالحة لتوجيه قوة حظيرة القدس الى عمارة البساتين والزرع ثم يحدسون بكيفية استعمالها كتلاوة
ومحوها بالماء ورشها ودفنا للكتاب في نواحي الارض وقراءتها على الحرث ورمي الحرث في اطراف الارض
ونحو ذلك وكذلك قوله تعالى يهب لمن يشاء اناثا الآية تدل على الصفة تعالى بصفة هبة الاولاد فهي آلة
صالحة لتوجه قوة الحظيرة الى اصلاح قوى التناسل ويقفون على كل اسم من الاسماء الحسنى فيعرفون ان كل
من صفات الله سبحانه آية صالحة لتوجيه قوة الحظيرة الى ما يناسبه ويقفون على الادعية المأثورة عن
السلف الى مضي القرون على اكثارها والتقرب بها فيتخذونها آلات لتوجه تلك القوة وانما اكثر اهتمامهم

ومنها ما يجري حكمه في الادوار كرأي ستة فاكثر ثم تنبيه وبالجملة مدار الشيخ ابو الحسن والشيخ ابو العباس وغيرهما
فعثروا على بعض ما عثر الحكماء قبلهم وقالوا ببعض ما قالوه حين لم يجدوه مخالفا للشرع مخالفة تامة ومن ما
الضريف في العالم بخواص الاوضاع ما يقال من ان صاحب القولنج اذا ايقظ كلبا نائما واقامه ونام في مكانه
فان القولنج ينتقل الى الكلب ويبرء هو من المرض وما يقال من ان الجلوس على هيئة كذا وكذا يجلب الفقر وخراب
الديار واعلم ان بعض المقربين لا يلتفتون الى هذه الخواص اصلا ولكنهم يتوجهون الى النور القائم وسط
حظيرة القدس اتم توجه ويطلبون من هناك شيئا فيرتقي طلبهم من مسام نفوسهم الى حظيرة القدس ويحرك
طلبهم ذلك جانبا من بحر النور فينفعل من ذلك التحرك افواج من الملائكة فينبعث في قلوبهم الشوق الى ما يناسب
المطلوب من الافعال وتنفعل نفوس البشر والبهائم لشوقهم وربما ينزل من حظيرة القدس الى العالم الارضي
امر يشبه بحكم الطبيعة في افرادها فيلهمهم من الاسباب السفلية ما يفضي الى المراد بحسب النظام الارضي وانما التقاؤها
بسبب لقصار النازل فربما كان ذلك السبب شيئا من الاعداد والحروف والاوضاع ونحوها وهو لا يدري
من اين حدث الحادث واي سبب كان له ولا يلتفت اليه اصلا وبعد ذلك يسمى تصرفه ذلك خرقا واما
تصريفها بالسيميا فلا يسمى خرقا بل عادة مستمرة بعد بيان الاصل الخامس انهم اطلعوا على بعض الساعات
التي تنتشر فيها الروحانية في العالم الارضي مثل ليلة البراءة وليلة القدر اما باشارة من صاحب الشرع عليه
الصلوات والتسليمات او برؤية الوارد ومكاشفات ساعتئذ فامروا اصحابهم بالانفعال من تلك الانوار
وتمكينها من نفوسهم حق التمكين ثم توجيهها الى المقصود بواسطة توجه نفوسهم المملوة من الانوار المنفعلة منها
المنصبغة بصبغها فهذا اصل كبير خرجوا عليه جملة صالحة من الدعوات واختاروا من الساعات الساعة المرجوة
يوم الجمعة وليلة القدر وليلة البراءة ووقت صلوة الفجر ونصف الليل وليلة الرغائب ونحوها فانها ساعات
اشار الشرع الى فضلها وشهد الوجدان بعظم امرها واختاروا في تمكين الانوار من نفوسهم التلبس بالطهارة
والصدقات والصلوة والحلول بالمساجد المعظمة والتبرك باجتماعات المسلمين مع تفرغ البال وتحقق الحال
واختاروا في توجيهها الى المراد ذكر اسماء الله بما يناسب الحاجة المطلوبة وكتابة اسماء الله بما يناسبه المناسبة في احسن كاغذ
باحسن مداد باحسن وضع او تلاوتها على بعض الاشربة والاطعمة الملائمة للحاجة المطلوبة او نفثها على الخيوط و
العقد عليها كلما نفث ونحو ذلك وللناس فيما يعتقدون مذاهب الاصل السادس ان اكثر الملائكة منفعل من النفوس
البشرية اذا كانت ذات همة ماضية وعزيمة قوية مع التلبس بشيء من الطهارات او العبادات واول ذلك جبلة الانسان
المجبولة على الهمة الماضية والعزم النافذ وتسخر جميع من حوله من الملائكة ونحوهم وثانيته الاكتساب بالقوى هذه الجبلة
وتكثيرها الانوار والبركات وثالثه التأثير في النفوس الملائكية بمصادمة قوية وانما يكون هذا القسم فان اكثر الملائكة

يصوت بصوت مقطع ويهيئ لها قائمة بها فهذه النشأة الموجودة تحيا لها جند من جنود عطارد وان التنزلات
الكلية للنفس الاولى مثل ارواح الكواكب والملاء الاعلى والكل من الانسان يودع فيها كل ما هو شرح للنفس الاولى
وتفصيل لها لكن بلون ذلك التنزل بمنزلة ما ترى العالم كله اخضر ان وضعت على بصرك زجاجة خضراء وترى
العالم كله اصفر ان وضعت عليه زجاجة صفراء وعلى هذا القياس فاودع الله تعالى بحكمته في جنود عطارد جميع ما هو
تفصيل للنفس الكلية كسنة الله في جميع النشآت الكلية فالعدد ومنه ما يناسب الشمس ومنه ما يناسب القمر ومنه ما يناسب
الكواكب المتحيرة والثوابت تفاصيلها ومنه ما يناسب الآدميين ومنه ما يناسب الحيوانات الوحشية ومنه ما يناسب
الحيوانات الانسية ومنه ما يناسب الملوك ومنه ما يناسب الفلاحين ومنه ما يناسب التجار ومنه ما يناسب العلماء
ومنه ما يناسب المغنين ومنه ما يناسب المزاج الحار ومنه ما يناسب المزاج البارد ومنه ما يناسب حمى الربع ومنه ما يناسب
الحمى الصفراوية ومنه ما يناسب الاوجاع والاورام ومنه ما يناسب النشاط والسرور وعلى هذا القياس الحروف وهيئات
القيام والقعود والاضطجاع والانحناء وغيرها وآما الحالات والاذكار تختصها اجناسا وتتنوعها انواعا ما زال كل نوع
بل كل فرد في العالم فاظهر من ان يخفى وان عطارد اكثر الكواكب جنودا من الملائكة وذلك لان منه نوعه هوائية والهوا
يتكون منه الملائكة السفلية فكان من حكمة الله ان اوجد ملائكة البعث في انفسها ان يخدموا الاعداد والحروف
والاوضاع والافكار ونحوها وآما جنود الزهرة فاكثر ما لهم خدمة ما يناسب تجلي الله في حظيرة القدس دون خدمة الحروف
ونحوها فهؤلاء الخدمة للحروف والاعداد يلهمون الهاما طبيعيا جبليا ان يسعوا في تمشية آثارها في العالم كما ان للمشتري
جندا يسعون في تمشية آثار الصور النوعية في العالم فعثر بعض الحكماء على خواص الحروف والاعداد والاشكال الملائكية
الخادمة لها واستنبطوا السيميا وهو التصريف في العالم بواسطة هذه الخواص وبقي عليهم علوم ما استخرجوها بعد ولها قسم آخر
وهي التصريف في العالم بواسطة اوضاع الانسان وحالاته مثلا وانما ينشأ العيافة والطيرة من معرفة خواص
الاوضاع وذلك ان العالم او استعد لحادثة وازمعت تلك الحادثة في عالم المثال افاضت النفس الكلية والملائكة
الموكلة شبحا لتلك الحادثة في نشأة الاوضاع والهيئات الناشئة في الجو وفي حركات الحيوانات فربما عثر على تلك
المناسبات انسان فقضى قضاء مطابقا للواقع وكذلك ربما افاضت في متخيلة الانسان في منامه او في يقظته خيالا
شبيهة بتلك الحادثة المزمعة فعثر على تلك المناسبات انسان فقضى قضاء حقا فالقسم الاول هو علم الطيرة وعلم
العيافة والثاني هو علم الخواطر والمنامات والجفر منشأه عطارد وذلك لان النظام الكائن في العالم له صورة في
خيال عطارد وربما عثر الانسان على قاعدة يتعرف بها بعض حوادث العالم قبل وقوعه ثم هذه القواعد منها ما
حكمه في ذلك المجلس فقط دون غيره مثلا الهم ان كل من في اسمه حرف الجيم فحاله كذا وكذا فلا يخطر في قلبه
ما دام في ذلك المجلس الا من كان حاله ذلك فاذا قام من مجلسه ربما خطر في قلبه من في اسمه الجيم وليس كما وصف

ومنها

والله تعالى اعلم. واعلم ان الملائكة تخدم الاسماء على وجهين احدهما ان الداعي يتلو الاسم ويصعد بهمته
الى المبدأ في ضمن التلاوة من حيث لا يدري فيفاض في نفسه روح الهي مناسب للاسم ثم لا يزال يوجد حتى
يكون ذلك الروح امرا مستقرا ومثالا متمثلا في نفسه وقد جرت سنة الله ان كل نفس وكل نوع تخلق او
يتمثل فيه ملكة او خلق من كيفية لا يعامل معها الا بحسب ما فيها فيتميز لنفوس الهاما واحالة ينبئ في الخارج حوادث
تقتضي تلك المعاملة وتحتوي عليها فمن خلق في نفسه صورة سعة الرزق ويعبر عن هذه النكتة في الشرع
بان الله تعالى اوحى الى الملك الموكل بالنطفة بان يكتب ان رزقه واسع وفي فن النجوم بان بيت المال
من بيوت طالع المولود مسعود لا يتفق له من الاكساب الا المربح ولا من الاسفار الا المنجح ولا من الاصدقاء
الا من يرفق به ولا من الشركاء الا من يجذب عليه وتلك مصلحة جزئية ناشئة من المصلحة الكلية ومن التئام
اجزاء العالم بعضها ببعض فان امر الحكيم يشبه بعضه بعضا فان كان هنالك شيئ من الكساد او الحرارة الهم
الله تعالى ملكا من جنود المشتري ان يسعى في نجاحه وربحه الى ان يسوق له ما يناسب حالته فكذلك بعينه تتصادف
المصلحة الكلية هذا الداعي وهو في تلاوة الاسم منصبغ بصبغة متمثل في نفسه روح الهي فيكون المصلحة الجزئية
المتولدة بين المصلحة الكلية وهذه النفس في ذلك الوقت ان يلهم الملك من جنود المشتري او الزهرة او ممن
يغلب عليهم روحانية الكوكبين جميعا ان يسعى في الهام الناس حتى يسوق له ما يناسب امره وثانيهما ان الداعي باسم
متى ما الح عليه واذهب نفسه في تتبع غرائب حروفه وكرر الحروف حتى يبلغ ذلك نفعا بانعكاسه الله تعالى عنده لمثل
هذا الامر فانه يتحرك به داعية في قلوب الملائكة المناسبة لها من جنود عطارد وذلك لتوسط الطبيعة الكلية فيسعون
بمقتضى تلك الداعية حتى يستوفون مقتضاها وليقضي الله امرا كان مفعولا وان شئت الحق الصريح فليس احد
يوثر في شيئ الا بواسطة الطبيعة الكلية علم ذلك او جهل فان الحارث لا يزال يجري على ما ادرك من نظم العالم من اثارة
الارض والقاء البذر وسقي الارض وتنحية العشب حتى ينمو الزرع ولا يعلم انه لم يقرع الا باب الطبيعة الكلية ولم
يهم الا خدمة المصلحة الكلية فانه ليس بين الاثارة والبذر والسقي والنجح والزرع مناسبة الا من جهة موافقة
طبيعة النبات في نموه بعضه بما يناسبه من التدبير والطبيعة النبات جزئي من جزئيات الطبيعة الكلية وهيكل
لاقنومها ومشبح لروحها ومظهر لحقيقتها وكذلك الملاح يصحح السفينة وينصب الشراع ويلقي الهرادي ويرفع و
يضرب الخشب في البحر ليجري السفينة الى حيث اراد ويتبجح في نفسه انه اثر في العالم واحدث بصنعته شيئا
ولا يعلم المسكين انه ما صنع شيئا الا موافقة طبيعة الماء والتعرض لها وجه يتاتى مراده لكن يتعرض لشدة جري
الماء لمناسب جهته جهة لا غير وطبيعة الماء جزئي من جزئيات الطبيعة الكلية وهيكل لاقنومها ومشبح لروحها
ومظهر لحقيقتها فليس التصريف في العالم باي وجه كان من قبيل الاسباب الظاهرة او الخفية الا الحاج على الحق

لا تهيم اي لفظ ذكري القسم وباي اللسان اقسم عليه وانما تفهيم بالكبد او زجراً ومبالغة لا غير وانما يكون القسم
لشئ لا يجد صاحب الدعوة في نفسه اعظم منه دلالاً وقدراً والكثر فضلاً فلو اقسم باسم هذا الشئ وبالغ في الاقسام
بحيث يجتمع عنده ذلك تنور ايتهر لنفسه وتتأكد العزيمة ويبلغ القسم من نفسه مبلغاً عظيماً ثم ناشد الملائكة بذلك
القسم والزم عليهم فانهم لا يقدرون ان يتركوا هذا الداعي مخذولاً ومترددكا فاعلم الناس ح اوسعهم تقسيم باسماء الله
تعالى وصفاته وآياته والانوار الظاهرة في شعائر الحق ونحو ذلك ح منهم من يقسم بالكواكب ح بارواح الاولياء
الانبياء وهذا اصل كبير خرجوا عليه جملة صالحة من الدعوات والعمال بامرها نيلوها بلادة خالية فلا تؤثروا انما ينبغي
ان يقصد بها مناشدتهم والالزام عليهم وان يقول ايها الارواح افعلوا كذا افعلوا كذا ما الذي هو كذا وكذا
مقصداً انهم لا يعصون دعوته ومناشدته وانما السر في العزيمة وكان اهل الجاهلية يقسمون على الجن لسد الوادي
فبهاهم الشارع ح ذلك ح ابدلهم بالاستعاذة بالله بالفاظ بالغة في الاعتصام والله اعلم الاصل السابع انهم قصدوا
خلط بعض هذه الاصول بعضها لتكون الدعوة اشد اثراً واكثر قوة واعم فائدة في النفوس فان بعض
النفوس لا يقوى على ايفاء حق اصل ويقوى على ايفاء حق الآخر فلو كانت الدعوة آخذة من الشعب بين اشفع اقبال
جميعاً فخلطوا الكتابة الاسماء والآيات بالاشكال والاعداد وامروا بتلاوة الآيات والاسماء العدد الذي تعطيه
حساب الحروف والاعداد وخلطوا البعض الخواص الطبيعية بعض الخواص الاسمائية كما امروا في بعض الاعمال
بتلاوة الاسماء والآيات على الاشربة والعقاقير وخلطوا الخواص الاسمائية بخواص الاوضاع كما امروا في الاعمال
المتخذة لانشاء الالفة والمحبة ان يعمل على شئ من بقية ما اقتدمين الزوجين يوم الزفاف وفي الاعمال المتخذة
لانشاء البغضة والتفرقة ان يعمل على تراب ماخوذ من القبور المنهدمة والبيوت الخربة فاذا فهمت هذه الاصول
السبعة وتست السطير بالسطير وحكمت حكم العمومات على جزئياتها عسى ان لا تتوقف في فهم سر شئ من الاعمال التي ذكرها
ابو الحسن الشاذلي وابو العباس البوني وحزبهما والله المستعان وعليه التكلان واعلم ان بيني وبين فن الاسماء
حجاباً مسدلاً وذلك اني احطت باصوله واثنت عليه من حيث الجامعية ومن جهة المبداء ولم احط له وبه
ولم احقق مواضع آثاره من جهة التفصيل ومن قبل الوجود الكوني الناسوتي فان النقطة التي تحاذي
العطارد مني قد البس لباساً وستر منه شعشعانيته المؤدية الى هذه الفنون ومثل من يصرف في الكون بواسطة
التوجه الى التجلي الالهي كمثل من سأل الملك شيئاً ولا يعرف خازنه ولا بيت خزائنه ولا رسول الملك الى خازنه
ولكن الملك هو الذي يولي الامر الى ان يصل اليه ما اعطاه ومثل من يصرف في الكون بواسطة التوجه الى خدمة
الاسماء كمثل من يتعرف الى خازن الملك ويتطلع الى خزائنه ويصادق رسول الملك الى خازنه ليتوقى به هذه
الامور بتوسط وجود الملك وجريان سنته ان لا يخيب من اجتمع فيه معرفة هؤلاء وصداقتهم وشتان بين الرجلين

والصلابة قال الآخر في غاية الحلاوة قال الآخر في غاية المرارة والعفوصة وقال الآخر انها لا طعم لها وقال

بعضهم لها رائحة طيبة وقال الآخر لا رائحة لها ولما اختلفت اقاويلهم جعل بعضهم يكذب بعضاً وجعل بعضهم [illegible]

بعضاً ثم جاء رجل آخر شمير هم بالابصار والكمال وهم في كثير من الاصناف الى ان مسح الناس ما يعتقدون له ما

تحس السوف وهو ة والبطش وكمال السمع والذوق واللمس فقال كلكم مصيب صحيح في الاصل خطأ و ما عندنا

الحصر ثم اشرح كل قول الى مرجعه وبين محل اشارة مسقطه يسقط عليه ثم ان العارفين الجامعين من علماء

الظاهر والباطن قد يكون كشفهم صحيحاً ويلحقهم بعض الخطاء في توجيه كلام القدماء وتعيين مراعيهم وهذا الخطاء لا

يقدح في مرتبتهم بالشهود لاقصر كما هم فان توجيه الكلام واحسن محمله خارج عن الكشف شعبة من الاجتهاد والحوى

الذين يشار كهم فيها علماء الظاهر بل العوام ايضاً اذا علمت ذلك ان وحدة الوجود ووحدة الشهود لفظتان تطلقان

في موضعين فتارة تستعملان في مباحث السير الى الله عز وجل فقال هذا السالك مقامه وحدة الوجود وذلك

مقامه وحدة الشهود ومعنى وحدة الوجود ههنا الاستغراق في معرفة الحقيقة الجامعة التي يعني العالم فيها بحيث

يسقط عنه احكام التفرقة والتاثر الى معرفة الخير والشر مبتنية عليها والشرع والعقل محران عنها اتيان لها اتم

بيان واوفى اخباره هذا مقام يحل فيه بعض السالكين حتى يخلصه الله تعالى منه ومعنى وحدة الشهود الجمع بين احكام

الجمع والتفرقة فيعلم ان الاشياء واحدة بوجه من الوجوه كثيرة متباينة بوجه آخر هذا المقام اتم وارفع من الاول و

بهذا الاصطلاح احده عن بعض اتباع الشيخ آدم البنوري قدس سره وتارة تستعملان في معرفة حقائق الاشياء

على ما هي عليه فنظروا الى وجه ارتباط الحديث بالقديم فوقع عند قوم ان العالم اعراض مجتمعة في حقيقة واحدة كما ان

صورة الانسان وصورة الفرس وصورة الحمار متواردات على الشمع والطبيعة الشمعية باقية في جميع الحالات لكن

الشمع لا يسمى باسم التماثيل الا بملك الصورة المتواردة عليه بل تلك الصور في الحقيقة هي التماثيل لكن لا وجود لها الا

بنفس ضميمة هي الشمع ووقع عند آخرين ان العالم عكوس الاسماء والصفات انطبعت في مرايا الاعدام المقابلة لتلك

الاسماء والصفات كما ان القدرة لها مقابل عدم وهو العجز فلما انعكس ضوء القدرة في مرآة العجز صارت قدرة ممكنة

وعلى هذا القياس سائر الصفات والوجود ايضاً على هذا الاسلوب فالمذهب الاول يسمى بتوحيد الوجود والثاني

بوحدة الشهود وقد وقع عندنا ان المكتوبين صحيحان جميعاً لكن القول بان وحدة الشهود على هذا المعنى لم يقل

به الشيخ العربي سهو من الشيخ واسامح بل الحكماء ايضاً يقولون بها وذلك لان تحصيل هذا القول بعد التهذيب

والتلخيص من المجازات والاستعارات التي اوجب صعوبة الفهم هو ان الحقائق الامكانية اضعف تقوى الحقيقة

الوجودية الاتم والاقوى بحيث يمكن ان يقال للحقائق الامكانية انها اعدام ظهر فيها صور الموجودات والامعان ان هذا

القول متفق عليه وهذا الذي سألتموني عنه يحتاج الى التفصيل فاسمعوا ما يتلى عليكم باذان واعية اعلموا رحمكم الله

العائم وسط حظيرة القدس الموافقة للطبيعة الكلية وتعرضنا لها ولتصعدا لوقوع الازدواج بينها وبين صورة
العالم يومئذ فيتولد ما اراد من الحادثة فلذلك اقول خرق العادة عادة مستمرة واعلم ان هذه الاعمال كلها
اشباح وارواحها همة الداعي والصفة الجذابة للملائكة ومثل من اكتفى باشباحها دون ارواحها كمثل من سمع صادقا
يقول يمكن للشجاع ان يقاتل بالسيف ويمكن له ان يقاتل بالعصا ويمكن له ان يبطش بيده فيصرعه فظن ان
السيف وحده او العصا وحدها يكفي في دفع العدو واهمل قيد الشجاع والقوة ولكن هذا آخر هذه المقالة والحمد
لله اولا وآخرا ۔

تفهيم

بسم الله الرحمن الرحيم

ع

من العبد الضعيف احمد المدعو بولي الله بن عبد الرحيم الدهلوي عفى الله عنه ووفقه لما يحبه ويرضاه الى اخيه
اسمعيل بن عبد الله الرومي ثم المدني اوصله الله تعالى الى ما يرجوه ويتمناه اما بعد فاني احمد اليكم الله الذي لا اله الا هو
واصلي واسلم على نبيه المصطفى وآله واصحابه اجمعين قد وصل الي كتابكم الذي سألتموني فيه عن وحدة الوجود على ما ذكره
الشيخ الاكبر واتباعه وعن وحدة الشهود على ما ذكره الشيخ المجدد وهل يمكن التطبيق بينهما رضي الله تعالى عن الجميع وارضاهم
واعلموا اخواني رحمكم الله تعالى ان لكل زمان قرنا ولكل قرن علما اصابهم في تقاسيم رحمة الله عز وجل وانا نعلم
حال اوائل هذه الامة المرحومة حين لم تدون علوم الشرع ولا فنون الادب ولا وقع عنها كثير بحث وانه لم يزل
الهام الحق يبرز في صدورهم علما بعد علم على حسب حكمته في كل دورة لم يخف عليكم هذا المعنى وان نصيبنا في هذه
الدورة من تقاسيم رحمة الله ان يجتمع في صدورنا علوم علماء هذه الامة معقولها ومنقولها وكشوفها فيطبق بعضها على
بعض ويضمحل الخلاف بينها ويستقر كل قول في مقره فهذا الاصل منسحب على فنون العلم من الفقه والكلام والتصوف
وغيرها بحمد الله وتوفيقه واعلموا ان معرفة الحق على ما قاله الخضر عليه السلام كبحر لجي لا مقدار له ولا منتهى وان المتكلمين بها
كالاركية المعروفة فيه لم ينقص من البحر شيئا او كالعصافير تشرب منها حاجتها ثم تصدر فكل واحد لا يجد الماء الا كما في دلوه
كمال ولا يجمع الاحكام دون جمال ۵ وعلى تفنن واصفيه بوصفه ۞ يفنى الزمان وفيه ما لم يوصف ۞
وفي مثل هذه المواضع تتفرق المتكلمون فربما عبر عن شيء باشارة فكل واحد والموضع الذي اخبر عنه جعل كل قول
قيل في محله وصدق الجميع ومن ثم اختلاف العبارات وتنوع الاشارات ولم يقدر على الخلوص منها الى حيز لا اختلاف
بها الا كفلي في حيرة حائرة مثل ذلك كمثل اناس عميان اكتنفوا الشجرة يلمسونها ويذوقونها فوجد بعضهم اوراقها وبعضهم
اغصانها وبعضهم ازهارها وبعضهم ثمارها وبعضهم وجنتها ثم بعدوا يتحدثون فقال بعضهم الشجرة انما هي اجسام
ملس وقال الآخر انما هي اعواد وقال بعضهم انما هي في غاية اللين والنعومة وقال الآخر في غاية الخشونة

والصلابة

انہ یبح التعمق من طور الفطرة ونہی عن الخوض فیما سوی ذلک الا ان الصوفیۃ عرفوا ان النہی انما جری علی العقل وعلی الصورة الانسانیۃ فلو ان انسانا استعمل فی ذلک عقلہ وخاض فی ذلک تماہ وانسان کان منہا عنہ لکنہم یخوضون بطور وراء طور العقل وبما ہم من البشر وبالجملۃ فقد خاض الناس بعد احکام ہذا الاصل الذی حملوا علیہ فی علم آخر وہو ان الاشیاء المعقولۃ والمحسوسۃ مشترکۃ فی الوجود وہو المعنی الذی بہ تفارق ہذہ الاشیاء المعدوم فانا قد نتصور المثلث مثلاً ونعقل انہ لیس بموجود وقد نتصوره ونعقل انہ موجود والا عیان المتصور الثانی یفارق المتصور الاول والذی بہ تفارقہ ہو الموجود وہو الذی یکون مبدأ للقابلیۃ والفاعلیۃ وہذہ الاشیاء متمایز فی الماہیات وہی الخصوصیات الزائدة علی الوجود الامور التی بہا یسمی الفرس والانسان والحمار والبعیر بہذہ الاسماء والتی بہا تقدر فی الصبہا الکل منہا من الاحکام والآثار ثم اختلفوا فی حقیقۃ ہذا الوجود وکیفیۃ اتصالہا فقال الوجودیۃ امر انتزاعی یتصف بہ الماہیات والجاعل لم یجعل الماہیۃ ماہیۃ ولا الوجود وجوداً ولکن جعل الماہیۃ موجودة اقول ہذا القول صادق فی نفسہ خطاء باعتبار حصر معرفۃ الوجود وجود ذلک ذکرہ فی مبحث الوجود الحقیقی فانا ندرک لامحالۃ امراً انتزاعیاً نسمیہ بالوجود ونصف بہ الماہیات والاتصاف بہ اثر من آثار جعل الجاعل وسبب لہ وقبل الجاعل جعل الماہیۃ واصدرہا من نفسہ وبعد اصدارہا نظر الناظرون الی بعض احوالہا من ظہور الفاعلیۃ والقابلیۃ ونحو ذلک فارتسم فی صدورہم عند ذلک صورة تسمی بالوجود اقول وہذا ایضاً قول صادق فی نفسہ خطأ باعتبار حصر معرفۃ الوجود فیہ فانا ندرک قطعاً اموراً متمایزة فی الخارج نسمیہا بالاسماء المختلفۃ ولا جرم انہا اثر الجاعل والحق ان ہنالک وجودات ثابتۃ نسمیہا بالماہیات محفوفۃ بین وجودین آخرین احدہما الوجود الواحدة فی المنبسط علی ہیاکل الموجودات وہو متقدم علی الوجودات الخاصۃ والوجودات الخاصۃ تنزلات وتعینات لبعض عمومہ حاصلۃ من ارتباط معلوم الا انہ مجہول الکیفیۃ بینہ وبین الماہیات التی ہی قیول ہذہ الوجود المنبسط وصورة العلمیۃ وثانیہما الوجود المنتزع من ملاحظۃ الوجودات الخاصۃ اجمالاً فکل واحد من ہؤلاء القائلین اصاب الحق واخطأ فی الاکتفاء بما لا یشفی غلیلاً ولا یطفی علیلاً وقالت الصوفیۃ القائلۃ بوحدة الوجود الشیٔ الذی یکون فی الخارج ویترتب علیہ الآثار الخارجیۃ لا یخلو من ان یکون فی حصولہ فی الخارج وفی ترتب الآثار الخارجیۃ علیہ محتاجاً الی ضم ضمیمۃ او لا یکون محتاجاً الی ضم ضمیمۃ فالاول ہو الممکن والثانی ہو الواجب وقد ادرکنا بذوقنا ان ہذہ الضمیمۃ ہو الوجود المنبسط علی ہیاکل الموجودات وہو شیٔ قائم بذاتہ متقدم لعدد ولیس متعین فی نفسہ مختصاً بنوع من الآثار المعلومۃ عند الناس لکن لہ تنزلات

ان اول ما يفهمه المسلم ويخلص اليه من نصوص الكتاب والسنة بل يخلص الى كل صاحب عقل ان الحق عز
وجل موجود خارجي مثل سائر الجزئيات الا انه قديم مؤثر في العالم خالق لهم رزاق اياهم وهذا العلم هو الذي
يجده في صدره كل عاقل قبل ان يمارس رياضة نفسانية او يمعن في المعقول وهو كلف به الشرع الناس
والشرع الالهي لم يكلف الناس الا بما اودعه الله عز وجل في فطرتهم بحسب الصور النوعية سواء كان ذلك
الشيء المكلف به علما او عملا ولم يحتج الشرع عليهم الا بما يهتدي اليه فطرتهم وهو متمكن فيهم قال الله تبارك وتعالى
فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على
الفطرة الحديث وهذه معرفة صحيحة واشارة صادقة مرجعها تجل من التجليات الحق عز وجل قديم يبرز في
قلب النفس الرحماني قبل ان يتحقق الزمان ويجيء حديث الحدوث وذلك لان النفوس البشرية لها انجذاب
اليه مثل انجذاب الحديد الى المغناطيس وميلا اليه مثل ميل النار الى جهة الفوق وميل الارض الى جهة التحت
ما اصدق ما قال اهل الله ع لقد صرت مغناطيسها فقلوبنا ÷ تجذبك انا الهك تميل ويسمى الحق عز وجل
الوصول الى هذا التجلي بعد الموت بلقاء الله وجعل كل ما يعين الانسان على هذا الوصول ويثلج صدره عبادة
طاعة وجعل كل ما يبعده عنه او يعلق قلبه عنه اثما والى هذا المعنى اشار النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال
سترون ربكم عز وجل كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا على صلوة
قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا وهذا التجلي هو سر الخير والشر كما اشرنا اليه وهذا التجلي هو الذي
يطلق عليه الاسماء الالهية التسعة والتسعون وهو الذي اخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل
اين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه فقال كان في عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء وهو الذي اخبر عنه
الصوفية بقولهم ان الوجود ظهر في مظهرين احدهما له التاثير والقهر والفعل والتسخير ومظهر ممكن له التاثر
والانقهار والانفعال والتلوث وقال الشيخ محي الدين ابن علي العربي ذوق الانبياء والاولياء يدل على
ان هناك ارادة متجددة انتهى فمن اثبت هذا التجلي كما هو اصاب الفطرة التي فطر الناس عليها ووافق
الانبياء والاولياء في معرفتهم ربهم ومن لم يثبته اخطأ الفطرة وباين الانبياء والاولياء في معرفتهم ربهم
وصار زنديقا دهريا وكذلك كل من انكر علما اودعه الحق في جذر فطرة الانسان وادار عليه التكليف
فهو الزنديق وكذلك من العلوم ان الفطرة التي يكون منكره زنديقا ان حقائق الاشياء ثابتة وان
للاشياء وجودات خارجية تدور عليها خواصها كالنار تحرق والماء يطفي والزنجبيل حار والكافور بارد
والصلوة خير والزنا شر فمن لم يقل بذلك قامت عليه الحجة من نفسه على نفسه وكذبته الدلائل من نفسه
على نفسه ووقع في هوات من تهافت الاقوال والآراء وقد عرفنا من سنة الشارع عليه الصلوة والسلام

معناه بالتصف بالوجود والوجود لا شك انه صفة انتزاعية فليبحث عن هذه الصفة الانتزاعية
بل لنا منشاء انتزاع في الخارج او هي بمنزلة انياب الاغوال لا ثالث ان بديهة العقل تحكم بالاول
وتمنع الاحتمال الثاني فاذا كان هذا الحكم الموجود كان هو حكم الوجود الحقيقي الذي هو منشاء الانتزاع بالاول
واعلم ان الثبوت قبل الوجود وكم من معدوم هو ثابت متعين مخصوص باحكامه وآثاره فان المحاسب
اذا تعقل مراتب الاعداد فانه يمشي في ذلك على قانون طبيعية ثابتة في نفسها يعلم ذلك بداهة فلو
اراد ان يجعل الزوج فردا والفرد زوجا لم يكن ذلك ولو اراد ان يقدم شيئا من مرتبته او يؤخر
لم يستطع وهذا هو الثبوت الذي نقول انه قبل الوجود وهو غير الوجود الخارجي لا محالة وغير الوجود الذهني
ان اريد به التحقق الذي يحصل له تحقق ما قبل وان اريد به غير ذلك فيحتمل ان يكون هو هو
كما ذكرنا في مراتب الاعداد فكذلك في احكام كل نوع وجنس فانا نعلم لا محالة ان النخلة ان
وجدت فان خواصها كذا وكذا وان ليفها كذا وكذا والسدرة ان وجدت فان ورقها كذا وكذا
وان ثمرها كذا وكذا فقد اثبتنا لكل نوع احكاما خاصة به لازمة وجد في الخارج اولا كما ان الملازمة
في قولنا لو لم يشاء الله لم يخلق الخلق صحيحة وان لم يتحقق هذه الصورة فظاهر فهذا الاحاطة والملازمة
الملازمة واقع في نفس الامر قبل الوجود الخارجي وكل ما موجود في الخارج فهو ثابت البتة
والممتنع ليس بثابت وكذلك مخترعات الذهن مما ينقطع بانقطاع الاختراع وليس له امام يحاذي
به العقل في تصوره فذلك ليس لها ثبوت وبالجملة فالوجود الخارجي انما يلحق الامر الثابت فيجعله موجودا
والبحث عن الثبوت وعن هذا الوجود اسنى مبحثها فالذي وقع عندنا ان الوجود منبعه ومصدره
الوجود المنبسط على هياكل الموجودات او النفس الرحماني او النفس الكلية ايا ما شئت فقل ؎
عباراتنا شتى وحسنك واحد * وكل الى ذلك الجمال يشير * وهو صادر من الذات الالهية
وان الثبوت منبعه اقتضاء الذات الالهية للعالم في عالم العقل قبل الوجود الخارجي وهو الذي تسميه
الصوفية بالتنزل العلمي لا يريدون بالعلم ارتسام صور الاشياء لكنهم يريدون صدور الاشياء مرة
مرة واحدة في المرتبة العقلية قائمة بالواجب لا بنفسها ونبين ذلك بمثال اذا وضعت الخاتم
على الشمعة انتقشت فيها الحروف المكتوبة في الخاتم فالحروف الظاهرة في الشمعة انما كانت لعلة فاعلة
وهو الخاتم وعلة قابلة وهي الشمعة وانما وجدت عند اجتماعهما وانطباق احدهما على الآخر لكن لما تم
استعداد تمام منذ كان الخاتم انه لو انطبق عليه شيء سواء كان شمعا او طينا فاض منه على ذلك
الشيء صورة الحروف فكل ما وجد عند الانطباق كان ثابتا قبله في نفس الامر قائما بالخاتم ولكنه

مجملاً وحیداً ذکر المراتب صار بعدها مختصاً بآثار خاصة واوّل مراتب تنزله تجلیه بصورة شأن کلی
لا یخرج عنه شأن البتة ثم تنزله الی تفاصیل تلک الشأن الکلی فی العلم دون العین ثم تنزله فی تلک
التفاصیل فی العین کما کان فی العلم وحقائق الممکنات عندهم هی صور تلک الذات المتکثرة بملابس
التعینات والاعتبارات فاذا علم نفسه متلبساً بهذا الشأن کان ذلک حقیقة الممکن واذا علم نفسه
متلبساً بشأن آخر کان حقیقة الممکن آخر ووجودات الممکنات هی ظهور الوجود فی تلک الحقائق
فاذا تعین ثم ظهر وجود ممکن وارتفعت موانع وجوده حدث له اسم خاص مجهولة الکیفیة معلومة
الانیة بالکنه [illegible] فصدر من الوجود آثار مختصة بتلک الحقیقة واقتضی الوجود انا له اسطر تلک
الاسماء [illegible] عند ذلک نزل الوجود وتعین وظهر فی مظهر خاص فمعنی الظهور تمیزه وتعینه و
اتصافه [illegible] بالآثار دون غیرها ومظهر الشیء وصورته المحل التی تعین بها وتلبس باحکامها وآثارها
اقول [illegible] مثلاً صحیحاً عقلاً وحساً فانک اذا علمت ان المحقق فی معرکة القتال لیس الا الجسم فهو القاتل
المقتول وهو آلة القتال وهو الراکب وهو المرکوب وهو السرج وهو السیف وهو الرمح وهو القوس
وهو السهم وهو الرمی وهو الهازم وهو المنهزم وهو الصائل وهو المصول علیه غیر ان الجسم لم یستحق
اسماً من هذه الاسماء الا بکیفیة خاصة ومعنی خاص واذا نظرنا الی تلک الکیفیات مع قطع النظر عن
اقترانها بالجسم کما کانت معدومة ولم یصدر منها آثارها واذا انضم الیها الجسم صارت موجودة و
صدر منها آثارها والجسم محل تلک الکیفیات والحامل لها استعد لتلک المعانی فی العقل والتقدیر
قبل الوجود الخارجی ثم تکون تلک الاشیاء عند الوجود الخارجی فتلک الصور المتکثرة اعدام محضة
ان لوحظ الیها مع قطع النظر عن الجسم لم یکن لها تحقق وکانت موهومة وان لوحظ انضمامها وهی
الجسم کانت موجودة فاذا صار الجسم سیفاً تارة ورمحاً اخری فقد انضم به الاسباب اعنی النجار
الحداد والحطب والکیر والنار والکبر المقمع والقدوم والمنشار وغیرها الی ان حدثت بین العدم
الموهوم الذی یوصف والرمح وبین الموجود الذی هو الجسم نسبة معلومة الانیة مجهولة الکیفیة بها
اتصف ذلک المعدوم بالوجود وتعین وجود السیف والرمح حینئذ [illegible] المعدوم بالوجود بحسب
یصح له اشتقاق الاسم من الموجود وکان الجسم بها محلاً للصور کثیرة فاذا صار سیفاً وتلبس باحکام
السیفیة من القطع وغیره فقد تعین بتعین خاص وسری فی بعض صورة المحلیة فیقال عند ذلک ظهر
فی مظهر خاص هو السیف کان ذلک کله مثلاً صحیحاً لا یتمکن من انکاره عاقل الا [illegible] الاسما [illegible]
ترجع الی الوضع والعرف لا ثمرة بها عند ما فاذا فهمت هذا النظیر فی الجسم فالموجود اولی بهذا ثم [illegible]

من الذات الالهية وقال مولينا عبد الرحمن الجامي بان الفرق بين الذات الالهية والصادر الاول اعتباري
ففي شرحه للمعات بعد ايراد سوال وجواب في هذا المعنى تحقيق آنست كه فيض بهان ذات مقدس است
اما باعتبار نسبت عموم وانبساط بر حقايق ممكنات واين نسبت از امور اعتباريه است پس ذات
ماخوذ بايں نسبت از امور اعتباريه باشد ودر نفسها از امور حقيقي انتهى . والحق عندي هو المذهب
الاول كيف وسائر الموجودات الخاصة في الاحكام وثبوتها في انفسها من اجلى البديهيات فالتنزل
الا هي يحصل هذه الاشياء من المنزلة التامة لا محالة وان كان اسم التنزل والتعين يشملهما والا
لم يكن بين الافراد من نوعها الا الفرق الاعتباري المنقطع بانقطاع الاعتبار وكذلك بين كل خاص و
عام الى ان يرتقى الامر الى الذات الالهية لا يقال الصوفية يلتزمون ان الحقايق الامكانية اعتبارات
واضافات لاحقة بالوجود لانا نقول الصوفية يقولون بان النار غير الماء وهما غير الهواء وان الانسان
غير الفرس وان كان الموجود يشملها كلها فلا جرم انهم ارادوا بالاعتبارات والاضافات معنى لا ينافي
هذا التغاير الذي يكون منشا والاختلاف الاحكام وهذا المعنى هو الذي نعني به بان الكثرة حقيقية والوحدة
اعتبارية اذ لا معنى لحقيقة الكثرة الا تغاير الاحكام واختلاف الآثار وتغاير الحقايق التي هي الموجودات
الخاصة لاختلافها في اصل الوجود وعدم رجوعها كلها الى الوجود الواحد المنبسط على هياكل الموجودات
كلا فقولهم هذا اثبات للتنزل والظهور لا اثبات منزلة دون منزلة من منزلتي التنزل والصوفية حيث
قالوا العالم عين الحق ما ارادوا بالعين الموجودات الخاصة الحاصلة من تنزل الوجود الى مراتب شتى بل ارادوا
افادة معنى التنزل والظهور فكما ان المعقولي يقول زيد وعمرو واحد يعني به التماثل في النوع لا الاتحاد
من كل وجه ويقول الانسان والفرس واحد يعني الاشتراك في الحيوانية ويقول الشجاع والاسد واحد
يعني المشابهة في الشجاعة فكذلك الصوفية يقولون العالم عين الحق يعنون تعينه كل في الوجود المنبسط
وقيام الوجود بالحق الاول لا بعده لا نفي التغاير بالكلية قال قائلهم ؎ هر مرتبه از وجود حكمي دارد
گر حفظ مراتب نكني زنديقي ٭ وحيث قالوا بالتنزل ارادوا معنى يعم المنزلتين لا يقال هب انك
اثبت الحق الاول والصادر منه فلا بد ان الوجود والتحقق يشملهما اذ لا يصح ان يقال انه لهذا انه
ليس بموجود واذا كان الوجود يشملهما ولا كذلك انه غير موجود فالكلام جار في هذا الوجود ولا بد انه
الاول وانه في المرتبتين جميعا لانا نقول هذا الوجود مفروض قد قدره العقل ولا ثبوت له في نفس الامر
بمنزلة انياب الاغوال وان فتشت حق التفتيش وجدت هذه المسئلة الة مثلة بان الارتباط بين الحادث
والقديم ليس الا المنزلة التامة المسماة بالنفس الاعتباري التي تدرك الفطرة السليمة المجبولة على

كل ما وجد فيضاً من الرحمن فانه كان قائماً بالذات الالهية من حيث الثبوت ومن حيث انه كمال للواجب بمقتضاه
وهذا هو الذي يسميه الصوفية بالنفس الاقدس والحكماء بالعقل والحق ان العقل مستوعب لجميع الموجودات الخاصة الا
ان الحكيم لم يفطن الا بعقول الافلاك وليس هناك الا اربعة اصول الذات الالهية والعقل الصادر منه والنفس
الكلية الصادرة منه ايضاً بشرط العقل وبواسطته والهيولى الصادرة منه بشرط النفس الكلية كذا قال مولانا
عبد الرحمن الجامي في بعض كلامه ذات مع الصادر الاول علة تامة - آن موجودیست كه در مرتبه ثانیه ظاهر شود
وهمچنین ذات مع صادر اول وثانی علة تامه امری ثالث است انتهى - وكلما تشاهد بالحس ويدرك بالعقل
فانه حاصل من النكاح الحاصل بين الهيولى والنفس ثم من ذلك ما هو قريب من النفس قد ظهر فيه احكامها
ومنه من ظهر احكام الهيولى اكثر وليس الهيولى الا التشخص فلما جاء وقت صدور هذه الاشياء وتمت
عليها بهذا الوجود على حسب الاستعدادات الثابتة من قبل القائمة بالذات الالهية عبّروا عن هذا المعنى
بقولهم وان ظهر الوجود بحكم ظهر باطن الوجود وانه وقعت بين ظاهر الوجود وباطنه نسبة معلومة الانية مجهولة
الكيفية وقالوا الاعيان لا شمت رائحة الوجود ويريدون ان الذي يصدر منه الا آثارها ويظهر الوجود فقط لكنه
ظهر على قالب باطن الوجود فهذا القدر من وحدة الوجود ثابت عقلاً وكشفاً وقد حام حوله جميع الطوائف
من اهل العقل فمن قال بان الذوات متحدة في الذاتية مختلفة في الاوصاف انما اراد هذا المعنى ومن قال
بان العالم متعين في الهيولى الاولى والصورة العامة الجسمية لم يبعد من هذه القاعدة كل البعد وقد اعترف
بمقدمات هذه القاعدة من حيث يدري اولا يدري وقد اشرنا سابقاً الى القول بان وجود الشيء بعين
حقيقته لا يصادم هذه المسئلة وكذلك القول بان الوجود صفة انتزاعية لا يصادمها ولكل قول محمل
ينطبق عليه تلقي بينهما مسئلة مشكلة تفرعت على الفرقة القائلة بوحدة الوجود وهي ان هذا الوجود عين
الذات الواجبة او صادرة منها بطريق الابداع ولابد من تحرير محل النزاع لان كلام القول من
الطرفين لا يخلو من التسامح والتجوز فليختلط القولان فاقول لا شبهة ان حال الانسان بالنسبة
الى اعتباراته من الانسان بشرط لا وبشرط الشيء ولا بشرط الشيء تغير حاله بالنسبة الى افراده فالانك
ان الحال الاولى فيها الوحدة الحقيقية والكثرة الاعتبارية وفي الحال الثانية الكثرة الحقيقية والوحدة
الاعتبارية والحال الاولى يخرج عن كونه كلياً والحال الثانية يخرج عن ذلك فاذا استقرأنا مراتب ظهور
الشيء في مظاهره وتعينه في بعض محتملاته وجدناها على منزلتين احديهما المنزلة التي يعبر عنها بالصدور و
الابداع والثانية المنزلة التي يعبر عنها بالتعين الاستتاري وبعد هذا القول اختلف اقوالهم في الوجود
المنبسط على هياكل الموجودات فقال الشيخ صدر الدين القونوي في اول كتاب مفتاح الغيب انه صادر

قبل وجودها بالفيض المقدس ويكشف الصوفي القائل بوحدة الوجود عن تلك الحقائق الثابتة
وارتباط بعضها ببعض وتقدم بعضها على بعض في المرتبة العقلية قبل الوجود الخارجي فعرف ان
الذات المقدسة تجلت اولاً على انفسها بان علمت بنفسها وبما هو مقتضى نفسها وكمالها الفائض بها و
اشكال تنطوي مظاهرها باطوار شتى وعلمها ذلك هو عين الاقتضاء عند التحقيق وليس المراد بالعلم ارتسام
صور الاشياء في نفسها ثم كان استعداداً للمظاهر الكلية الفعالة الظاهرة المقدسة يسمى بالاسماء
وما كان استعداداً للمظاهر الجزئية المنفعلة المنقهرة المسلطة يسمى باعيان الممكنات فحقائق الممكنات
على هذا الاصطلاح صور معلومة عند الحق الاول المعنى الثالث يحتاج الى تمهيد مقدمة وهي ان
احدى العمليتين منطبقة على الاخرى فكل ما في الاسماء ظهر في حقائق الممكنات فحقائق الممكنات و
حقائق الاسماء ضدهم متقابلان احدى القبيلتين في غاية القوة والتمام والاخرى في غاية الضعف
والنقصان والضعف هو عدم بعض ما في القوي من القوة والنقصان هو عدم ما في التام من التمام
مع الاشتراك في الاصل بوجه من الوجوه فلا جرم هناك اصل الامر ثابت في احد الطرفين على الوجه الاتم
ممتزج في الطرف الآخر بالعدم ثم نقول من اراده التعبير عن تقابل الاسماء وحقائق الممكنات في
هذه المرتبة فله عبارتان كلتاهما صحيحة - احديهما ان حقائق الممكنات هي الاسماء والصفات مصورة
في مرتبة العلم والثانية ان حقائق الممكنات هي عكوس الاسماء والصفات المنطبعة في الاعدام المقابلة
لها ولا فرق بين العبارتين الا فرقاً ضعيفاً لا يعبأ به عند المتفتشين من حقائق الاشياء على ما هي عليه
الرابع ايضاً يحتاج الى مقدمة هي ان الصوفية يسمون الاولى معشوقاً والثانية عاشقاً والمرتبة العليا
الظاهرة في الجميع عشقاً هذا اصطلاح صاحب اللمعات ثم ان المعشوق يتدلى الى عاشقه ويجذبه
اليه فيقال للسالك الذي غالب حاله هذا مجذوباً ومراداً ومحبوباً كما كان في قصة سيدنا ابراهيم
جذبته العناية الى مراتب الوجوب من حيث لا يدري فاهتدى الى الذي فطره وتذكر من حال
الآفلات ان الذي فطره منزه عن هذه الذمائم وقد يترقى العاشق الى معشوقه ويسير اليه بالرياضات
البدنية والنفسانية وتجريد الروح فيقال للسالك الذي غالب حاله هذا سالكاً ومريداً ومحباً
وقد يتدلى المعشوق ويترقى العاشق فيجتمعان في الوسط وهذا السالك ينوه بوارق الطرفين فيقال
له السالك المجذوب والمحب المحبوب والمريد المراد ومعنى هذا الكلام ان لله تعالى تجلياً في قلب
الشخص الاكبر وان لهذا التجلي انبساطاً وانتشاراً في حظيرة القدس وان له عكوساً ومجالي في
الملاء الاعلى فيصدق على هذا التجلي الاسماء الحسنى والتشعب وان الله تعالى اراد حباً لعبد حبيب

حتى يصح تأثير أسمائها فيها والأمر والفطرة مطلق التنزل الصادر في الصدور من الإبداع وبغير ذلك
هل يعطر اليه غير أن هذه الأصول أعني العقل والنفس والهيولى كل واحد منها عين الآخر
من وجه فالعقل عين النفس من وجه كما صورنا في استعداد النقوش الخاتم القائم بالخاتم والنقوش
المنطبعة في الشمعة القائمة بها وكذلك النفس عين الهيولى من وجه ونضرب لذلك مثلاً العقل والصورة
في النفس كلياً الكسرة الكليات حتى حكم العقل بأن مثله لا يوجد إلا في فرد واحد ثم وجد في الخارج ذلك
الجزئي والفرق بين النفس والهيولى كالفرق بين الكلي الذي يحكم العقل بأنه منحصر في فرد واحد وبين
الفرد الجزئي وليس للهيولى عندنا حقيقة إلا بروز النفس الكلية في صورة التشخص والتعين فهي مع
هذا البروز هيولى فالعارف إذا أراد بيان هذه الحقيقة لا بد أن يستعمل ما يوهم الفرق الاعتباري
وبالجملة فتلك كلمة حق أريد بها الباطل ثم إن الشيخ المجدد قال في مكتوبات الصفات الثمانية موجودة
في الخارج فلا بد أنها متميزة من الذات الواحدة في الخارج ولكل صفة عدم يقابلها فللعلم عدم يقابله وهو
الجهل وللقدرة عدم يقابله وهو العجز وتلك العدمات لها تميز في علم الحق فصارت تلك التميز مرايا
الأسماء والصفات ومجالي أنوارها فحقائق الممكنات هي عكوس الأسماء والصفات المنطبعة في الأعدام
المقابلة لها فالأعدام بمنزلة المادة وتلك الماهيات وعكوس الأسماء والصفات بمنزلة الصورة الحالة
في المادة فحقائق الممكنات عند الشيخ ابن العربي تلك الأسماء والصفات متميزة في العلم وعند الشيخ
المجدد إنما هي عدمات انعكست فيها أنوار الأسماء والصفات وتلك العدمات وذلك الانعكاس
إنما كانت في العلم ولكن الفاعل المختار جل مجده إذا شاء أن يوجد ماهية من الماهيات في الخارج
جعلها متصفة بالوجود الظلي فتصير موجودة في الخارج بالوجود الظلي واختلفت أقواله في العالم فقال
مرة هو موجود في الخارج وجوداً ظلياً وقال أخرى هو موجود في الوهم إلا أن الله تعالى أتقنه في تلك المرتبة
فصار أمراً ثابتاً متقناً أقول اعلم أن لفظة حقائق الممكنات تطلق على معان أحدها الوجودات الخاصة
فللإنسان حقيقة وللفرس حقيقة وللحمار حقيقة وتلك الحقائق أمور متحققة في الخارج وعلى هذا
فحقائق الممكنات بمنزلة الفاعل في نفسه عند إطلاق هذه الأسماء لا غير وعلى هذا الأصل يخرج
قولهم وحقائق الأشياء ثابتة وثانيها الأمور الثابتة التي ليست بموجودة في حد ذاتها ولا معدومة
فإذا اتصفت بصبغة الوجود صارت موجودة وإلا كانت معدومة والحقائق بهذا المعنى هي التي
يسميها المعتزلي بالماهيات إلا أن المعتزلي يعتقد أنها أمور ليست بموجودة ولا معدومة ولزومه
القول بثبوتها من حيث يدري أو لا يدري ولم يعقل ارتباطها بأول الأوائل وثبوتها بالفيض الأقدس

قل

فکل اہل من انصف من نفسہ عقل ان کون الصفات بمنزلۃ الاعراض فی محلہا القائمۃ بموصوفاتہا ہو اعظم التشبیہ
فان قال قائل ہذا مذہب اہل السنۃ فیجب قبولہ قلنا اہل السنۃ عندنا اہل القرون المشہود لہا بالخیر وما روی عن
احد منہم انہ تکلم فی الصفات ہل ہی زائدۃ اولا وعلی تقدیر زیادتہا ہل ہی امور اشد اعتقد افتراضیۃ واما ہذہ الفرق
من المتاخرین التی تدعی لنفسہا انہا اہل السنۃ فعلی تقدیر ان لایکون قولہم ہذا بدعۃ فی الدین واختراعا لما لم یعلمہ
احد من السلف فنحن رجال وہم رجال وکذلک اختلاف اقوالہ فی ان العالم موجود خارجی بوجود ظلی او موہوم منتقش
اختلاف قلیل الجدوی اذ المقصود ان الوجودات الخاصۃ متحققۃ بحیث یصدر منہا آثارہا سواء سمی ہذا التحقق
وجودا خارجیا او وجودا وہمیا منتقشا وان شئت لتمونی عن الحق الصراح قلت ان الذات الالہیۃ من حیث ہی اجل
من ان تکون فی الخارج او فی الاعیان اذا لخارج اسم للنفس الرحمانی وفی الاعیان کنایۃ عنہ ثم الحق تجلی تجلیا عظیما
فی الخارج ویوصف الحق بانہ فی الخارج او فی السماء بشرط ہذا التجلی ان الذی من ہذہ الاقوال کلہا ما انکرت علیہا الا من جہۃ التغییر
من جہۃ وکرتنی فی تحیر جہاتہ واما القول بالتغیر صاحب کشف اتی بالیس لہ حقیقۃ اصلا فالقول بالصفات اسماء انہ
لہ وجود حقیقی وبیان اولا النفس الرحمانی المشتمل علیہ الذی والتجلی الاعظم المسمی عند الاشاعرۃ بالصفات ولہ لک
قالوا یصدر عنہا بالایجاب وقد جاء ربما ناخیر اسم سموشیئا واحدا باسماء شتی باختلاف الجہات والاعتبارات وکم من
اختلاف فی الجہات یلتوی فی صدور الناس حتی یظنوہ من باب اختلاف الحقائق کالبیاض والابیض ہما واحد
فی الحقیقۃ الا ان البیاض اسم لہ من حیث انہ ماخوذ بشرط لا وان الابیض اسم لہ من حیث انہ ماخوذ بشرط
الشیئ فکذا لک ہو حیوۃ من حیث انہ صفۃ یتبع العلم بنفسہ وبحقائق الممکنات وعلم من حیث انہ تمثل فیہ
حقائق الاشیاء قبل تکونہا فی الخارج وقدرۃ من حیث انہ ینحس منہا خلق الخلائق وارادۃ من حیث ان
تجلی الاعظم ینبعث منہ تخصیص احد المساویین وکلاما من حیث انہ ینزل منہ الوحی علی قلوب الانبیاء
والملائکۃ وسمعا وبصرا من حیث انہ مبدأ الانکشاف المبصرات والمسموعات وکذلک کلام مولینا عبد الرحمٰن
الجامی قدس سرہ فان مقصودہ نفی ما صدق الحقائق سببا لہا وانہا اعتبارات واضافات لا وجود الحق بمعنی
ان الوجود ظہر فیہا وتعینت الا بمعنی الفرق الاعتباری وادقد اکملنا الجواب فلنختم الرسالۃ والحمد للہ
تعالی اولا وآخرا وظاہرا وباطنا وصلی اللہ تعالی علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین آمین

تمت بالخیر

تمام شد جلد اول من تفہیمات الٰہیہ۔ باہتمام سید عبد الحی ولی اللّٰہی (خلف الصدق جناب مولوی حاجی سید محمد
صاحب مرحوم) نواسہ وسجادہ نشین ومتولی درگاہ حضرت شیخ کلیم اللہ شاہجہان آبادی۔

وحلماً متجدداً وارضاً متجدداً وبحسب هذا التجلي مع ما في حيّزه هو الذي يسمونه بالمعشوق لان النفوس
البشرية منجذبة اليه انجذاب الحديد الى المقناطيس وقد ذكرنا ذلك في صدر هذه المقالة واليه السير في
السلوك وبه الاتصال الذي يقصده الصوفية وقد تقتضي الاسباب الخفية الى ان يريد الحق
اصطفاء عبد وهو جارٍ في غلوائه لا يشعر بما اريد به فسمي مراداً وقد يقصده بالرياضات البدنية
وتجريد وجه الروح حتى يظهر الاتصال المودّع في اصل جبلته فسمي مريداً وقد يحس باعتناء من الحق
وسعي من نفسه ويكون له تارات تتقدم سعيه في بعضها وتغلبه قسر من الغيب في البعض الآخر ويحس
ذلك في حالة واحدة من جهتين فيكون جامعاً لمرتبتين اما في المشرب فنقول قد يكون الغالب عليه
بعض وجوه هذا التجلي ويكون مغذواً من ذلك الوجه فيقال تحقق باسم كذا وكذا ويقال ربه من الاسماء
اسم كذا وكذا وبالجملة قد يفهم العارف اصل استعداده في الاعيان الثابتة والاسم الذي يجذبه من
بين الاسماء وينسب اليه فيقال حقيقته تعين اسم الرحمن او اسم الله الى غير ذلك والشيخ المجدد معترف
بهذا القول في كثير من مكاتيبه وبالجملة فالقول بان حقائق الممكنات عكوس الاسماء المنطبعة في الاعدام
المقابلة لها ليس مخالفاً لكلام الشيخ ابن العربي واتباعه وكم لهم من تصريح او تلويح بهذا المعنى وقد اومانا
الى وجه المسئلة فلا حاجة الى نقل كلامهم والاطناب بسرد تصريحاتهم وتلويحاتهم والقول بان حقائق الممكنات
هي الاسماء بمعنى ان الاسماء المتصلة في الوجود لها ظل في الطرف المقابل يسمى باعيان الممكنات او بمعنى
ان العارف لمن الاسماء وهو حقيقته التي يرجع اليها ليس مخالفاً لكلام الشيخ المجدد ولو شئنا لاقمنا
براهين كثيرة من كلامه على كلامه بحمل كلام الشيخ المجدد وانه وجد بعضاً من مقالات الشيخ ابن العربي و
انما عد حمله على ما خالفت وجدانه وذلك فانه علمية لا منزلة كشفية والغلطات لا تخلو منها العلماء و
الاكابر علو شانهم ان يوجد في بعض كلامهم قليلا قليلا ما وقوله تمايز الصفات الثمانية لا يسلم الصوفية
بل هي عين الواجب عندهم بمعنى ان الذات يكفي كفايتها وليس عندهم معنى ان الذات يكفي كفايتها وليس
عند المتكلمين دليل يدل على ذلك لا النقلي ولا العقلي اما الاول فلان غاية ما اتى انه ان هناك حقيقة يصح اطلاق السميع والعليم ونحوهما
عليها لغة اما ان هناك صفات متمايزة فكلا ومن الصدق من لمن عقل ان اذا استعملوا افعال
الصفات واسمائها لا يلتفتون الى تمايز الصفات وكونها زائدة على الذات اصلا لكنهم يلتفتون
الى صدور الآثار لا غير فان من رأى شيئاً يتحرك يمشي ويحس يسميه حيا بسبب هذه الآثار ولا
يلتفت على ان الحيوة صفة زائدة او هو ذاتي للحيوان الى غير ذلك من التدقيقات الفلسفية
واما الثاني فلان العقل ما شهد الا بكونه بحيث يصدر منه هذه الآثار واما ان ذلك منحصر في زيادة الصفات



کے لئے تحقیقات اسقدر اس میں موجود ہیں اور قوم کی اصلاح کے لئے ایک قانون اور نادر قیمتی دوا
ہے اہل دل اور اصحاب طریقت کو یہ انوار مسرور کر دینگے کیوں نہ ہو کہ یہ مقالات [illegible]
عارف باللہ امام العلماء حکیم الامۃ احمد المعروف بولی اللہ بن عبد الرحیم محدث دہلوی رضی اللہ
عنہ کے اس برکاتی ہاتھ سے صادر ہوئے ہیں۔

اگر شائقین جلد توجہ فرمائیں تو بقیہ حصص بھی انشاء اللہ طبع کر کے شائع کر دیئے جائیں اور روپیہ کی سخت
ضرورت ہے اور اس کی یہ صورت ہے کہ اپنا نام اول درج رجسٹر خریداران کرا لیجئے اور قیمت [illegible]
ہی روانہ فرما دیجئے تاکہ اس جمع شدہ روپے سے حصہ دوم کو چھاپ کر منظر عام پر لایا جائے اور شائقین
اور خریداران کی خدمت میں روانہ کر دیا جائے یہ بڑی کتاب ہے غالباً اس کے آٹھ حصے آہستہ آہستہ
ہو کر مکمل ہو جائے گی۔ اس کتاب کے مختصر فوائد یہ ہیں کہ عوام بھی اس کے بعض مضامین کو کسی عالم سے
سمجھیں تو ان کے امراض نفسانیہ کا بہترین علاج ہے پھر لطف یہ ہے کہ اگر مریض کے سامنے اس کو
پڑھا جائے تو ہر مرض کی تشخیص اور مریض کی تسکین کا موجب ہے۔ سالکین و اصحاب طریقت کی بہت
سی مشکلات اس سے قطعاً حل ہو جاتی ہیں۔ ہر سلیم الفطرت نوعمر مرد و عورت اگر اس کو بغور پڑھیں
تو انشاء اللہ تعالیٰ امید ہے کہ ان امور سے جو ناواقفی اور جوش نفسانی کی وجہ سے پیش آتے ہیں ترک
جائیں جو صاحب مطالعہ فرمائیں نہایت غور اور دلچسپی سے مطالعہ کریں اور خوب محنت کریں جہاں کہیں
اشکال یا دریافت طلب بات ہو یا کوئی امر سمجھ میں نہ آئے مجھکو جوابی خطوط (جو کہ صرف لفافہ ہی
ہوں اور جواب کے لئے ان میں دو پیسے کا ٹکٹ ہو) کے ذریعہ سے اطلاع دیں انشاء اللہ تعالیٰ جواب
دوں گا اور وہ اشکال حل ہو جائے گا ورنہ آپ ہی کی کوتاہی ہوگی البتہ ہر بلید اور کم فہم خود غرض
آدمی کو ان مضامین کی اطلاع ہی نہیں دینی چاہئے۔ معروضات بندہ کا موجب خیر خواہی ہے کہ بنی
آدم اعضائے یک دیگر اند ۔ اگر کسی صاحب کے شکوک زائل یا کسی نوجوان مرد یا عورت میں آثار حسنہ
ترقی کر جائیں یا کوئی مرض زائل یا کم ہو جائے تو نہایت مناسب ہے کہ بندہ کو بتفصیل اطلاع بخشیں تاکہ معلوم ہو کہ کوئی
کوتاہی تو نہیں ہوئی اگر ہو گئی تو اس کا علاج گزارش کیا جائیگا جو صاحب بھی مطالعہ کریں [illegible]
[illegible] و الدین [illegible] اور جناب محمد عبد الغنی صاحب کو [illegible] یہ کتاب طبع کرانے کی [illegible]
[illegible]
[illegible] عبد الغنی صاحب کے نام محفوظ ہو [illegible] والسلام [illegible]
[illegible] محمد عبد الغنی صاحب دہلی الٰہی بمقام [illegible]

راقم الداعی الی الحکمۃ الاسلامیہ [illegible]

سے وہ صفات ہیں کہ اصطلاحات اصطلاحات تصدانات فی العلوم والشرعیات شکوک وشبہات کے دافع فراہم ہیں
ہیں کہ وہ ایسے قواعد اور تقریرات کہ صفات مذکورہ پر مشتمل ہیں ہر قوم کے لئے مصلح ہیں خواہ وہ اہل اسلام ہوں
یا عام انسانوں کی اصلاح علمی وعملی وانفرادی ومجموعی کے لئے ایک قانون اور ان کے امراض کی دافع دوا ہیں
انشاء اللہ تعالی مجموعہ موصوف یعنی حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی کتاب تفہیمات الٰہیہ میں ان صفات کی بو سے
خوشبو آتی ہے اور ان کی تمام تصنیفات میں یہ تمام صفات موجود ہیں حجۃ اللہ البالغہ میں اسرار دین وسعت معرفی و
سری سے ... ہیں ... ازالۃ الخفاء میں حدیث وتاریخ حقہ و قانون انتظام الدور البازغہ میں علم کلام العاس
البارعہ میں ... الخیر الکثیر ... فتح الرحمن میں تفسیر البتہ کتاب تفہیمات الٰہیہ میں یہ تمام علوم لطیف وروشن
طور پر موجود ہیں ... لطائف وسمہ اس کتاب میں دیگر مضامین بھی مسرود ہے اور یہ مضمون الطاف القدس
وغیرہ میں بھی مفصل موجود ہے۔

شائقین حقائق اسرار وواقفین احکام ہم توفیق اللہ تعالی آپ کی خدمت میں ایسی تصنیفات اور رسائل پیش کرتے
ہیں کہ العصا ... ماحصل علم اسرار الدین اور اصلاح نقصانات کی متکفل اور قواعد شرعیہ (اصولاً وفروعاً
عملاً وحالاً ... وسط ودلائل عقلیہ ونقلیہ) پر حاوی ہیں اللہ تعالیٰ کی جناب میں دعا ہے توفیق ہے اس کام میں
روپیہ اور دیگر کتب کی ضرورت ہے شائقین جلد توجہ فرمائیں ورنہ فالوقت سیف قاطع اگر یہ وقت ہاتھ سے نکل گیا
تو ایک بہت ضروری ... کام رہ جائے گا الشاہ مولانا عبد الرحیم صاحب والد ماجد شاہ ولی اللہ صاحب
کی تصنیفات ... حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی تصنیفات علوم مذکورہ ہیں اور شاہ اہل اللہ
صاحب کی تالیفات ... شائع ہو جائیں تو بہت مفید کام ہو جائے۔ شائقین کی توجہ وامداد روپیہ
کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ کتابوں کا پتہ دیں کہ اس خاندان کی فلاں تصنیف فلاں مقام پر ہے اور
اس کی نقل ... ہے ... اہم ہے کہ بعض حضرات اس خاندان کے بزرگ کی کتابیں اور
جو ان کے متعلقات ... صرف ... انشاء اللہ تعالیٰ ... وعلی و
درستی کے ساتھ ان کو شائع کروں گا شائقین خرید فرما کر ... جاری ہونے میں مدد فرمائیں۔ یہ امداد
خود ایسا ہی فائدہ ہوگا ... کہ خدمت سلطان ... کہ خدمت ... استدعت
التماس کوئی ... ضرور ... کیونکہ شاہ اہل اللہ صاحب کی تصنیفات ... نہایت لائق اور
عجیب ہیں اس سلسلہ میں ہم شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی لطیف وبسیط کتاب تفہیمات الٰہیہ کا اول
حصہ پیش کرتے ہیں امید ہے کہ اہل علم و دیگر شائقین کی آنکھوں کی ٹھنڈک اور شکوک وشبہات ونقصانات (خواہ
وہ کسی قسم اور کسی فرقہ کے ... ہوں یا قدیم) کی ... خصوصاً اہل زمانہ ... علوم ...

فہرست کتب کتبخانہ سلطان التجارت اسلام دکان متعلق مطبع احمدی دہلی دریبہ کلاں

الطاف القدس معہ ترجمہ اردو

اس کتاب میں حضرت ولی نعمت مولانا شاہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ نے مصطلحات تصوف کی جیسے قلب نفس عقل و روح و سر و خفی و اخفا و محبت و انا و بدن اور عظم وغیرہ کا بیان مدلل کیا ہے اور عقلی و نقلی و کشفی دلائل پیش کئے ہیں جو تصوف سمجھنے کا دار و مدار ہے اس کتاب کے مطالعہ کرنے والوں کو اس فن کے تحصیل میں ایک گونہ قدرت حاصل ہو جاتی ہے نہایت مفید اور کارآمد کتاب ہے قیمت ۱؍

عملیات مجربہ خاندان عزیزیہ اردو

حضرت مولانا شیخ عبد الرحیم و حضرت ولی نعمت حضرت مولانا شاہ ولی اللہ و خاتم المحدثین حضرت مولانا شاہ عبد العزیز و شاہ رفیع الدین و شاہ عبد القادر رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کی مجربات عملیات و تعویذات و اسم ذات و عملیات و حصار و نقش جات و سورہ یسین و سورہ مزمل و دعا و حرز ابو دجانہ کی زکوٰۃ و دیگر اوراد و اذکار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تراکیب و دیگر اور عمدہ عمدہ کا نایاب ذخیرہ جسمیں کوئی عمل یا تعویذ خلاف شریعت نہیں ہے اور کوئی ایسا مرض نہیں ہے جس کا علاج نہ لکھا ہو قیمت ۴؍

میزان العقائد محشی عربی

حضرت خاتم المحدثین مولانا شاہ عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ نے فن عقائد میں ۱۳ سطر کا ایک رسالہ صنف نیقہ میں تحریر فرمایا تھا۔ چونکہ اسمیں غایت درجہ کا اختصار تھا جس سے اس کا پورے طور سے سمجھ میں آنا دشوار تھا اس لئے خود ہی اسکی شرح فرمائی۔ اول تو متن ہی تحفہ ہے پھر اسکی شرح اور بھی نادر۔ غرض کہ یہ رسالہ فن عقائد میں لاجواب ہے ہر اہل علم کا رہبر ہو خاتم المحدثین کی تصنیف عجیب نفاریہ اور مصنفوں کی بزرگی حال و یہ ہی قیمت ۲؍

گلدستہ آسیہ اردو۔

اسمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ولادت و رضاعت و بعثت شریف کا روایات صحیحہ سے لکھا گیا ہے۔ ۲؍

گلزار آسیہ اردو۔

مولانا محمد عبید الرحمن صاحب گلدستہ آسیہ میں مسائل اختلافیہ جیسا مسئلہ رفع یدین و مسئلہ آمین بالجہر و مسئلہ فاتحہ خلف الامام وغیرہ جسمیں فساد اور خرابیاں اس درجہ کو پہنچیں کہ مقدمات کچہری میں دائر ہوئے اور جھگڑے اور مچلکے ہوئے مذہب حجان ثابت کیا ہے اور کمال یہ ہے کہ مذہب حق کو صحاح ستہ کی حدیثوں سے ثابت کیا ہے۔ غرضکہ یہ کتاب مقلد اور غیر مقلد دونوں کے کام کی ہے منصف طبیعتیں اسکو دیکھکر فائدہ اٹھائیں قیمت بہت قلیل ۲؍

افضل الہند فی خیر البریہ اردو۔

فن وعظ میں یہ کتاب لاجواب ہے مولانا نے درود شریف کے فضائل اور اس کے متعلق مسائل بیان کئے وعظ ایسے شرح و بسط سے بیان فرمائے ہیں جو ہر ایک اہل اسلام کے اور خصوصاً واعظین کے دیکھنے کے قابل ہیں۔ قیمت ۳؍

مظہر الحق معہ وسیلہ مغفرت اردو

از مولوی عبد السمیع صاحب مرحوم اس کتاب میں تمام مسائل فقہ کو اس عمدگی سے منظوم کیا ہے۔ جو ہر ایک اہل اسلام کے دیکھنے کے قابل ہے اور جو مسلمان بچے اسکو یاد کرلیں تو پکے مولوی بن جائیں اور وسیلہ مغفرت میں تمام ادعیہ معہ ترجمہ کے جمع کر دی ہیں۔ ایسی کتاب کا ہر مسلمان کو خریدنا ضروری ہے۔ ۲؍

المشتہر عبد الغنی خضری کلیمی مہتمم کتبخانہ سلطان التجارت و مالک اسلامیہ دکان متعلق مطبع احمدی دہلی دریبہ کلاں